

〔共同研究〕

室町期における諸宗兼学仏教の研究（九）

—澄円『浄土十勝論』の翻刻・書き下し文・語注—

室町期における諸宗兼学仏教研究会

はじめに

本研究会では、室町期の仏教研究において従来あまり注目されていない諸宗兼学・融合思想を有した仏教者旭蓮社澄円（一二九〇—一三七二）に着目し、著書『浄土十勝箋節論』（以下、『浄土十勝論』）十五卷ならびに『同輔助義』四巻を取りあげて、浄土学・真言学の研究者を中心に行っている。

具体的には、これまで一度も活字化されていない『浄土十勝論』『同輔助義』の翻刻・書き下し文・語注の作成を中心に行っている。また、澄円とその著作に関する個人研究を翻刻作業等と並行して行っている。

今年度の共同研究については、巻上乾中二〇丁オから四六丁オまでの翻刻篇（諸本と対校・校訂本の作成）と訳注篇（書き下し及び語注の作成）の作業を終了した。

凡例

- (1) 本編は『浄土十勝論』の巻上乾中の二〇丁オから四六丁オまで、嘉永五年刊本（文久四年再版）を底本として翻刻・書き下し・語注を施したものである。対校本には、寛文三年刊本を用いた。なお、嘉永五年刊本には的門等による現存しない写本を用いた校訂の成果が残されており、適宜これも参照した。
- (2) 校合に用いた諸本、及びその略称・略号は左の通りである。
 当研究会所蔵・嘉永五年刊本（文久四年再版）…嘉永本 ↓ ◎
 大正大学所蔵・寛文三年刊本…寛文本 ↓ ①
 嘉永本校訂に使用された灯誉謄写本…古本 ↓ ②
 翻刻の際に読みやすさを考えて「」を付した。
 丁末に嘉永本の丁数を付した。
- (3) 校合した各本の異同は脚注にて示した。
- (4) 読みは基本◎の送りを優先したが、適宜①を参照して訂正した。
- (5) 誤字は訂正せず、傍に「ママ」と付した。

【翻刻】（章目・持名最上勝第一）

問曰以廻心持念最初一声決定成熟往生引業必得解脫生死者行人終焉之時何無如入禪定之相沒雨華光明之瑞哉。若不奇瑞顯現何以知決定往生乎。答曰或先達云念仏之行者設雖至身壞命終之時而狂妄顛倒必应当得決定往生之巨益也。^{云云}或先達云設雖持名之行人若曼鶴林命

（卷上乾中 二〇丁才）

終之期苦受來迫而不身心安恬叵把定決定即詣之人矣。^{云云}今謂此之兩解俱不宜也。^①子等早往矣。夫若如初解者似忘身心無苦身心快樂之義故墮太過之失矣。若如次解者不分死病二苦墜墮三途之相故招太滅之過也。今勘判中樣之道理以撥却學者之泥滯。所謂若有西方行者等直持尊号願行相資至終焉之時等起不變。得繩不斷必有感降定得往生也。問曰若爾者蓋如入甚深楞嚴之三昧乎。亦焉無雨華音樂之兆瑞乎。答曰必有也。抑君不知經

說之指歸致僻謬之邪難。今正問君。夫經釈之文举

（卷上乾中 二〇丁ウ）

聖衆臨蓬室之窓奇雲縈禪房之軒音樂奏蒼天之上妙華積松門之庭光明滿室金台承趺等諸奇瑞為是說傍人之所見將為明行者之独感。^⑤時問者緘口而不言小子乘勝而日以君上問曰如住三昧之相十之無一二雨華音樂之瑞百之無三五若爾者叵把定決定往生之人而推之者方聞得經之所举諸兆瑞等皆約傍人之所見以明之。此是見經文之裏見道理之左者也。是盜跖再來乎達多重生乎。抑未審也。^⑤今正取秦鑑以照君迷闇。夫經論解釈等之中明往生先兆正是約行者之所見以举勸之而非

（卷上乾中 二二丁才）

余也。若爾者何就看病人善知識等諸傍人所見有無以論行者往生之得不乎。宛如北轅適楚猶似後步進前。相背万万也。^⑩若言如住三摩地雨曼荼羅華等諸勝緣勝境只是行者密証内感而非余類外見

通感者。何忘以他人未見而定行者生不哉。法華曰。^①

唯独自明了余人所不見。^{云云}抑又匪止聖衆現前蓮

台來迎之義而已約行者之獨見以說之。又獄苦來

逼火車相現等之事皆是宣惡人所見之邊而非余

也。時彼人云此事寔然与。但諸和裏大漢往生伝等

中正出傍人所見之靈瑞。又當時見聞八荒四流現

（卷上乾中 二二丁ウ）

有傍人或聞萬種音樂乎尽虚空界或見五色瑞雲

乎西山嶺峯。斯事奈如。答曰此是別途感応而非經

論意矣。有緣之者見聞之無緣之者不知之若為応

見而宜之人令見聞之若為応聞而不宜之類俾隱

密之。見之与不見聞之与不聞皆是冥衆善巧也。例

如夫双林涅槃時会之衆。學者勿怪矣。問曰傍人之

所見聞奇雲音樂者視聽執人之所作乎。答曰此是

欲色諸天所作而非西方聖衆之所奏樂音也。言行

者等応争以凡身有漏之六根見聞淨利無漏之境

界哉。夫十号没陀進止往來則必梵天捧宝蓋而陪

（卷上乾中 二二丁才）

後帝釈資玉履而蹲前矣。梵衆梵輔翼從大梵天王

四天四部輔伏釈提桓因。此等諸天遍身常發奇香

手口恒作妙樂。傍人所見聞之事皆是諸天所作也。

復次欲令設雖傍人依他力加被而見聞界外無漏

之境界有何不可乎。^{云云}日敢問之曰傍人所見雖有

二義於行者所感者応当二俱見聞之者也。往生当

機故彼此界内故。^⑬問曰設雖所感境界正宣行者密

感而非余行人往生之時必当心憂悉除身苦皆去

身心俱恬怕而得往生。然今見聞諸方設雖名号持

者偃臥不定手把虚空舌舐其唇遍身流汗。然依守

（卷上乾中 二二丁ウ）

護經而觀之者此是墮在三途之惡相若爾者焉治

定必生彼国之人哉。答曰除大聖世尊以外皆有疾

病苦及以斷末摩水等之重苦。何況底極廝下凡夫

臨終之時豈無此二苦耶。若受此二苦者偃臥不定

白汗流出愁歎苦声滿室者歟。雖然於定往生定業

於最初一念不改得繩等起於末後意心之行者者

決定当得往生極樂。若得往生三途苦相豈容現前哉。依之言之者念仏行者終焉苦惱只是死病二苦而非獄苦來逼而已。問曰古今明哲皆曰誰曰哉念仏行者定無死病二苦。設雖定生之人必依此二苦

（卷上乾中 二二三丁才）

身壞命終也。但若近正命終之期者二苦俱去身心同安歟。若与苦俱終尤可怪之者哉如何。答此問非也。夫就人命終有頓漸二相。若頓命終之人者与苦声俱終有何相違諸。問曰往生之人必感聖迎大中小三典文分明。經說來迎之勝用云慈悲加祐令心不乱又說以見我故離諸障礙。若爾者豈不住正念而身心安泰乎。答曰此事已上明之。何重問之乎。經宣行者之内心苦明病人之外相。正念之与苦相其義霄壤懸隔。不可雷同矣。康存之日苦与正念其相大各別。学者自知矣。設又与苦念俱終等起不變者

（卷上乾中 二二三丁ウ）

定得往生也。是則由所以往生依行業而不由苦念

也。問曰比日多見有六識分明之人及終日不念仏或經二時三時或隔一日一夜。此是由何而爾哉。答曰設雖意念正存依風大早去爾歟。問曰豈性相不云乎。惡人風大先去故有大苦。善人地水先去故無苦患。持名之人。豈非善人。若爾者所答失文理如何。

答曰性相自是一途不可闕一切。矧又念仏行者多是下輩下行下根人。風大先去有何不可且。抑五眼六神通十力四無畏大悲三念住十八不共法等是大聖所具別德也。若不具五眼中天眼六通中天眼

（卷上乾中 二四丁才）

通及以十力之中第九死生智力等爭知衆生此死生彼之相乎。然今住凡情邪念忝詳判得繩不斷行者往生得不之相尤所不応也。応早翻自由之邪判以生応法之正信者也。大都見聞諸方學者之談話於康存廻心之人或判往生乎臨終之微苦。或定出離乎鶴林之外瑞又取即詣於身壞十念又知定生於最後端坐。生如是解之人雖是年長而年少雖是學久而解短庸輩也。夫康存所唱称名之与終焉持

誦念仏其所行体齊無二也。若鶴林称名決定往生正因者平常念仏亦定得即詣之直業矣。若平生念

(卷上乾中 二四丁ウ)

仏不定者没期持念亦出離未定也。⁽²⁰⁾ 若爾者勿起於同一称名以平生持念以為不定以末後称名以為治定之辺見矣。⁽²¹⁾ 按平生不定臨終決定者此是庸輩之浮詞全不関釈典之明文。静慮案深玄定知教意歟。祖師上人曰平生念仏臨終念仏全同無異。設雖作平生念仏之想頓死者即是臨終之念仏也。設雖作臨終称名之思命延者即為平生之持念也。⁽²²⁾ 已上要義 所判分明。行者莫謂平生念仏是不定往生終焉称名乃決定即詣矣。彼人反難曰我凡夫而不具十力。君異生而無死生智。若爾者何沮人存我乎。答曰

(卷上乾中 二五丁才)

我或依聖教量而為語矣。或依大道理而為判矣。言其道理者等起不變得繩不斷之大道理也。言其聖教量者若不生者不取正覺之聖教量也。彼人云我

亦依二義以立義矣。小子尋曰今正見聞之矣。彼人面有陸梁氣語無一文理焉。夫所詮成立從上之義人編最初廻心之一念妙業妄執臨終仰賴之一文而已迷等起得繩之性相知当代所修之念仏而已。⁽²³⁾ 此等之人皆非大乘修妬路之達士。亦非小大性相之學者。更無所名也。唯捕雀掩目盜鈴掩耳。庸愚也。若云如爾者賞後念之德忘前念之功者也。若爾者

(卷上乾中 二五丁ウ)

百二十年中日日時時所作皆徒施更無所得矣。黑谷上人書与空阿大德法語云正念之時称名積功設臨終雖不称名念仏決定往生之由見群疑論云。⁽²⁴⁾ 此是予折及終焉之時不念仏者不得往生之邪執而已。正平九年十二月六日於天王寺瓦堂予正得之上人御自筆書隨喜渴仰無極所以為後進統

之於此。學者。思。察。思。察。 大凡案如來本願之意者初念後念俱

撰之矣有苦無苦同迎之矣。若爾者行者等堅最初引業之決心信得繩不斷之性相以破多載之漆桶散累年之痴迷矣。執者聞之服膺而去矣。曰敢問之。曰父師光公和尚為挫一類執者不分病苦死苦及

（卷上乾中 二六丁才）

以獄苦來逼而直爾建立狂妄往生之義且以別意⁽²⁵⁾作如是說。其完全不遮与病死二苦俱終之人定得往生此是文外口授也。欲知來学矣。抑蒙倭漢九師靈誥立從上一科法門以示中華迦夷之学者。無繩自縛之執者未曾服膺焉。過而能攻之智人鳴舌感歎焉。篇成行于世已兩三祀。或時得祖師然公和尚遺典以始知諸聖靈誥符契上人定判矣。如何符合⁽²⁷⁾。曰或人問曰我常祈念終焉安樂少病少惱起居輕利正念現前之事。此義如何。上人答曰設雖祈願成就而鶴林無風煙一切之衆生等未必大聖世尊非

（卷上乾中 二六丁ウ）

三界特尊故必受斷末摩大苦惱。其苦惱為体過百千劍矛碎骨起⁽²⁹⁾無量毒箭入体。雖有眼目不能見色。雖有舌根不及言語。喘氣齷出喉舌乾焦不能下水。筋脈斷絶刀風解形支節舒緩機関止廢不能動轉。拳体酸痛。如是大苦受不可說尽。於八苦中自余七

苦設雖有遁免至斷末摩一苦者更無免脱。所以設雖厭乎穢土欣乎淨土信乎別願唱乎名号之行者必応値此苦患。設大苦難忍故悶絶而呼吸永不通依弥陀覺王護念救済必住正念往生淨土。夫魂識去冥界疾過斬糸髮之頃。凡夫外見難定其相。唯如

（卷上乾中 二七丁才）

來与行者乃能知之而已。加以終焉之時三種愛心發現。四種魔障競來⁽³⁰⁾令行者而失正念。此等諸障唯善知識之力而已叵撥却之故阿弥陀如來不捨本願与衆來現能調伏諸障而引導西方。可憑以見我故離諸障礙即便捨身來生我界之金言⁽³¹⁾。可仰仏恐四魔仏陀迎來諸邪業繫無能礙者之高判⁽³²⁾。夫見今此縑緇隨喜之淚下是數行亦渴仰之志動乃且千⁽³⁴⁾。寔是即詣券契亦是直往印信也⁽³⁵⁾。謹靜按書意既曰与死苦悶絶命終。豈有命終以前死苦止息哉。又曰仏与行者乃能知之。寧外人之所知居。此之

（卷上乾中 二七丁ウ）

兩條行人⁽³⁸⁾人心鏡長夜巨灯。可仰可賴矣。然世人皆見終者相貌而斷往生得而已。學者未仏。若非仏者全不可得十力五眼六神通等。若無死生智力天眼智通者焉知見衆生此死生彼之相乎。若以之語⁽³⁹⁾之者世人評判者正是衆盲弁象体諸瞽陳乳色之謂也。然則是無利語是無益語是無義語是無記語而已。可慎可慎矣。請問之。曰從上所引上人法語人皆知之。汝胡不見乎。匪啻小子⁽⁴⁰⁾獨得之。亦知恩院別當法印大和尚位舜昌得之而為祖師行狀画図之詞也。⁽⁴¹⁾問曰得上人法語以為潤色所立義之丹青者吾

(卷上乾中 二八丁才)

又得上人遺典。舉出之以挫折君立義。所謂吾祖上人所書淨土宗略鈔云。夫真実有往生西方志之人深憑阿弥陀如来之本誓厭乎穢土唱乎名号臨命終時全不可現惡相。其上如来來迎。正是為令行者而住正念也。人皆不会此意而妄計曰。行者自安住正念唱念尊号之時弥陀覺王始降臨影現^{云云}。如此之人不信弥陀如来別意弘願之大利致背牟尼薄

伽三部洪典之明文庸愚邪類也。所以者何。夫応行者平日念仏之功力而弥陀聖衆必來迎者也。拜九品教主見恒沙聖衆之時即心不顛倒安住正念。所

(卷上乾中 二八丁ウ)

以称讚淨土經說慈悲加祐令心不乱。^{至乃}凡本自欣求淨土称念名号之人者未必有臨終善惡之沙汰者也。若聖衆來迎一定者臨終正念決定。一切西方行者等深住此心勿懷猶豫^{云云}矣。此語散乎処処。不遑縷說。矧亦君所引証法語中正宣依如来護持之力得安住正念之益^{云云}。以之觀之者君所立苦切狂妄決定往生之義更不成立者也。如何。答曰於子何拙哉於子何拙哉。而若擡師曠之聰耳⁽⁴²⁾以聞此說。借顏淵之慇心以領此義。開離婁之明眼以看此論者不致如茲左道之繆難矣。吾豈上來往往不云乎。苦

(卷上乾中 二九丁才)

受逼迫是終者之外相正念現前廻行人之内心矣。若爾者而所引備之文証正是潤色小子所立行者

命終内心正念之義而已。然今欲出此文以沮論主立義譬如天為地以夏為冬也⁽⁴⁵⁾。學者自量矣學者自量矣。抑當章之起元是為折世人等無死生智力天眼智通而見病人終焉之外相以勘判其往生得不也。卓拔高識智人會得此玄妙而學知茲論文。若讀得透徹自有無窮之滋味歟。若有愚菴之彙而堅古執此是十萬八千而已。問曰夫現其人前是慈父弥陀氏本誓也。離諸障礙乃悲母能仁氏之誠言也⁽⁴⁶⁾。

（卷上乾中 二九丁ウ）

以之觀之者決定往生之人身壞命終之時全不可有苦受逼迫乎。若爾者所立之趣何如⁽⁴⁸⁾。答曰欣求西方之行者未必大聖世尊。豈得無斷末摩之大苦哉。但至以見我故離諸障礙之文者夫意憂苦二受之與留難障礙其相已各別。焉引彼折之哉。如何各別⁽⁵⁰⁾。謂憂苦是病死二苦也。障礙乃四魔三愛等也。學者莫混淆矣。又設雖以二苦而撰諸障礙以詳判其義有何違越乎。問曰其義如何。答曰由行者見仏有早晚而爾也。問曰何是依見仏聖衆遲疾而有有障無

障不同之義哉。答曰至將命終位即有其二。一明了

（卷上乾中 三〇丁才）

位二自体愛位。初明了位亦有其二。初六識俱現前。次唯意識緣境⁽⁵²⁾。於初六識明了位而拜三尊來迎觀九品聖衆之人於此位中蒙以見我故離諸障礙之巨益。如夫懷玉禪師合十指道生法師頌四句者是其類也。此等人者二苦微薄四魔削跡終焉無苦安住正念不能左右矣。次於自体愛位拜聖衆來現之人此是微細意識意見故傍人不知其心中。唯仏与行者知其正念見仏而已。又有一類必有過將正二命終之位至往生中有之初見仏色身衆相具足。此人与二苦而命終。所以然者於將正位未見仏故而

（卷上乾中 三〇丁ウ）

已。設雖与二苦而悶絕命終決定往生。何以得知。三心成就故得繩不絕故等起不變故也。問曰君約行者眼見及以意見以成立見仏得益之義。吾反而以取義。何是自他背反之義。謂夫聖衆來迎正是自將

命終位。若爾者或行者眼意二見或二見俱無応同名見仏矣。所以者何。応当以來迎而名見仏故也。何以聖衆來現名行者見仏者其例非一。且法華第二說長者窮子見不見之相曰爾時窮子傭賃展轉遇到父舍。住立門側遙見其父踞獅子牀^{至乃}窮子見父有大力勢^{上巳}。円宗大師受之而曰機中潛密冥有此

（卷上乾中 三二丁才）

事。非是顯対見勝応身^{上巳}。此是雖非眼見非意見經文或約如來長者之見或約冥有此事之義以說遙見其父窮子見父也。^{⑤⑨}準彼思之者今言以見我故離諸障礙未必指行者眼意二見。只是指聖衆來現以謂見仏相好乎。若爾者爭有苦死之人哉。如何。答曰夫君雖多言非文非義。既曰以見我故。若非眼意二見者何云如此乎。君会言雖非行者二見海会聖衆臨松門戸護持行人六八願王入蓬室中加被行者^{⑥⑩}故正命終爾前二苦早除五内速穩者此義不然矣。或宣^{⑥⑪}無量寿仏化身無數常來至此行人之所或判

（卷上乾中 三二丁ウ）

衆生念仏^{⑥⑫}念衆生彼此三業不相捨離。是明行者平生感応之相也。雖然二魔猶侵六苦^{常惑求五求}常逼。以之而知行者終焉雖聖衆來迎若無眼意二見不可預離諸障礙之巨益者歟。有以見我故之因故也。此義問因明學者而知其義趣矣。抑又就而所引來法華一文而思之二乘未見長者尊特故未有聞法修習入聖得果之益。準彼而知今設雖聖衆來現若行者等未覩見之者豈有除二苦諸障。諸請問。之曰準彼有擬宜之益等^{⑥⑬}而語之者今亦有微微之益乎。今言以見我故離諸障礙者約四魔不伺短三愛悉

（卷上乾中 三二丁才）

除却二苦消滅業障不礙等一切大利益以為言也。^{⑥⑭}學者莫彼此混一以取義矣。^{⑥⑮}問曰上言中有見仏者其義如何。答曰夫一切衆生生在中^{⑥⑯}有之時諸仏如來現其中有人前種種安慰為演說妙法教令修習出離諸有矣。匪止總蒙他仏教化以稟教入聖。^{⑥⑰}又有別修習西方白業以往生極樂之人。若爾者爾前心

行具足之行人於中有位始拜願王聖容有何不応哉。難曰若中有一七中有七七之義。若又生緣未合中有恒存之義。其時分長故諸仏教化衆生得脱於義而無相違。然今行者往生捷疾頓速或如念頃或

（卷上乾中 三三丁ウ）

如彈指。豈有於此頃而覩見聖衆乎。答曰見仏聞法利益。広通長短時分。若爾者於低頭礼仏在此国挙頭已入弥陀界之中間拜弥陀尊容詣西方宝刹有何疑怪且。問曰於本有見仏行人之与中有見仏行者而論其乘宝蓮台之先後者其義相如何。答曰二人乘台同是捨本有之身至中有之生。初刹那也。何言也①謂觀經曰爾時彼仏即遣化仏②化觀世音化大勢至至行者前讚言善男子汝称仏名故諸罪消滅。我来迎汝。作是語已行者即見化仏光明遍滿其室。見已歡喜即便命終乘宝蓮華随化仏後生宝池中

（卷上乾中 三三丁才）

上。慈氏所説瑜伽第一云死生同時。如称両頭低昂④

時等上。夫以經合論而詳勘其義趣二人俱於捨本至中時而始乘金台而已。問曰既有見仏早晚。豈無乘台先後哉。如何。答曰此問不類也。經說行者即見化仏光明是即顯將命終位明了位自体愛二位見仏来迎也。次言即便命終者即指正命終一刹那也。

言乘宝蓮華者亦指捨本至中坐宝金台之位也。三句相生以示別別位。智人看得矣。次論文言死生同時者所言死者是死有一刹那也。所言生者乃中有初刹那也。經既有命終乘台之文。応知命終刹那之

（卷上乾中 三三丁ウ）

後必端坐觀音所持之宝台焉。此義載文分明得理揭焉者也。⑤若爾者而勿謂有見仏遲疾者亦有乘台先後。卓拔智者自量。卓拔智者自量。⑥問曰或日本有將命終之時寄身於金台或曰死有一刹那之頃託趺於宝蓮有何違越而頻旬而存中有乘台之義哉。答曰若本有若死有。二有雖殊猶是流轉穢身。豈容有得以汚穢之脚跟而踐清浄之華台耶。道理必然。智人省察矣。請問之。曰性相既曰此一業因故如當

本有形。一業引之故白業成就之人。如当形之故五蘊清淨之輩。若爾者足直爾踐宝台身疾速託聖掌

（卷上乾中 三四丁才）

尤得其義。學者自量矣。請問之曰。群疑論第二云生彼淨土福德力勝。雖是中陰乘華往生不同穢土中陰無華⁽⁸⁰⁾。學者可見焉。今白一切往生人而言。夫叵值兮值難聆兮聆。是行也。若不修泣血我独胡益。祀不我与時邁⁽⁸¹⁾齒耆。詎快意於一旦。將受苦於永劫。聖墳八万一言以蔽。曰善行之。法以有緣為最行以進趣為義。速順此聖言專轉其愚胆。老子曰善行者無轍跡。河上公章句曰善行道者求之於身不下堂不出門故無轍跡也。道士治身其勤如之。仏法内人豈不恥耶。若無為空過者定有悔。設雖悲悔則噬臍叵

（卷上乾中 三四丁ウ）

曼矣。勉之。抑小子誌与苦悶絶狂荒往生中有見仏蓮華化生等之義趣或味道君子一人來謁。先相從上草藁之本時披覽于再于三即翫其真味乎節用

之處為之撫掌繫節感服焉。問曰若言初念成熟決定引業中後不變等起得繩故預決定往生之巨益者設雖廻心念仏以後造作四重八重五無間等之大罪業前念大利全存必得往生乎⁽⁸³⁾。將又由後重罪消滅前念功德而失往生大利乎⁽⁸⁴⁾。如何。答曰或曰諸余行業滅不定。念仏一善不曾為大小後惡之所滅。功德存生故決定往生。觀仏經泥団浮金之譬說。

（卷上乾中 三五丁才）

足以為誠証矣^{云云}。或曰設雖本願名号之功德必為後五無間等重罪之所消除大善已消除故不得順次之往生。但汎爾十惡等諸罪全不滅前念之大利矣^{云云}。今謂二俱不然也。如初解者大非背華嚴遺教大智度論等衆典之現文。又不存抑止門之意故尤招大過之過者也⁽⁸⁶⁾。如次解者或背三昧法王大利無上之誠說^{一是}或乖若不生者不取正覺之本誓^{二是}或又為具足三心念仏行者有不生之一類^{三是}又似忘摂取門之意故。專隨大滅之失者也⁽⁸⁷⁾。難曰宗家高判云二河者即喻衆生貪愛如水瞋憎如火也。言中

（卷上乾中 三五丁ウ）

間白道四五寸者即喻衆生貪瞋煩惱中能生清淨願往生心也。乃由貪瞋強故即喻如水火。善心微妙喻如白道。又水波常濕道者即喻愛心常起能染汚善心也。又火焰常燒道者即喻瞋嫌之心能燒功德之寶財也。言人行道上直向西者即喻廻諸行業直向西方也。^{至乃}今信順二尊之意不顧水火二河念無遺乘彼願力之道捨命已後得生彼国与仏相見慶喜何極也。^{上巳}又四祖感大師詳判曰經曰一念瞋心障百千法門。又言瞋恚之害破諸善法。却功德賊無過瞋恚其人雖有已前觀行念仏等善皆為瞋恚

（卷上乾中 三六丁才）

所損不得往生。^{至乃}故知善惡相違更互相滅。如一生修善能感善趣垂終失念起諸惡業遂滅生来一切善品乘此後惡即落三途。^{上巳}文相炳焉不能按難。然今焉背三昧証者之兩判以立末学不肖之一義哉。答曰仁者但誦兩師解釈之文而已未窺二哲詳勘

之玄邃也⁽⁹²⁾先就疏第四詳判自他酬酢。夫言中路白道者是即詣之心行。其広四五寸從東岸至西岸不斷是等起不變得繩不斬之相貌也。言火能燒水常濕者伝說此喻三毒五蓋等諸煩惱乃至一切重重罪惡等令無上大利之功德少分減少也。豈容以減

（卷上乾中 三六丁ウ）

少而為悉滅以夷路而為絶道哉。著眼看取文意矣。能燒法財者功德少減之意也。白道不絶者心行不失之義也。若読得透徹自有無窮之滋味与。設雖念仏以後造四重五逆等巨業若非退者定乘白道當得往生者也。若以三心義之所判而為功德永滅失往生大益之援拋者文之与義乖角如柄鑿不似如弓弦也。⁽⁹³⁾學者自量矣。⁽⁹⁴⁾次至四祖感公所判者或是師資違反之一失乎。或又寄在性相之密說乎。或人曰余行為惡業之所滅念仏不為罪障之所除。但至疏第四詳解釈之文相言人行道上直向西者喻廻諸

（卷上乾中 三七丁才）

行業直向西方也。以之觀之者言能燒法財者。且約諸行之辺以為語。非閑念仏之大善而已云云。此解不然。文無甄別直爾言濕燒然今何成立二行強冥滅不差別之義乎。豈論藏不云乎。義有異者皆別說之。豈無別說定与彼同矣。依之言之者所立之義忽為胸襟之浮詞矣。問曰以念仏不滅義而翻重逆巨惡而言之者必言巨重惡業亦不為念仏之所除滅。如何。答曰此難不類也。夫言念仏誦經業障消除者總一代之通判別三部誠言也。學者勿怪矣。何故爾。謂依功德真実罪障虛妄爾。且註集二家俱曰云何在

(卷上乾中 三七丁ウ)

心。彼造罪人自依止虛妄顛倒見生此十念者依善知識方便安慰聞実相法生。一実一虛。豈得相比。云何在縁。彼造罪人自依止妄想心依煩惱虛妄果報衆生生此十念者依止無上信心依阿弥陀如来方便莊嚴真実清淨無量功德名号生。按量三義十念者重。重者先牽能出三有云云。夫前後雖殊真妄重輕之義惟同。智人準知焉。請問之。曰設雖依輕重若等

先作先受之義判之念仏修善在先勤之犯重諸罪在後造之。若爾者豈容不由前念之功力而得淨刹之往生哉^{一是}。又設雖依業道如秤重者先牽之文而

(卷上乾中 三八丁才)

許之惡業惟輕念仏惟重。豈不念仏重業成順次往生之引業哉^{二是}。又設雖依輕重若等後作後受之說而許之此是約等業以為語。念仏是重善惡業乃輕障不可相比以判斷受業之先後者也^{三是}。抑五逆雖重感無間一中劫異熟果。設又具足五劫或又雖經歷八万大劫終有業尽之期。依之言之者縱雖論後惡滅善之義比對八万大劫受苦惡業之与為得大利無上功德以論其滅善之分齊所殘功德勝利無量恒沙更非喻。十方微塵全非類者哉。學者莫謂依後惡永失前念之功力不得順生之巨益矣。又示曰

(卷上乾中 三八丁ウ)

無偏小權大無円乘密実一切善業等全不為後惡之所消除。若言後惡滅先善者一切智願猶在不失

之明文⁽¹⁰⁾。心妙果毫善不亡之誠談如何可会之哉。但至華嚴遺教等之說者只是約遮抑順次順後等之善果而至後後永永以為語。全非謂滅賴耶納収之善因矣。問曰善惡是一双之法。若翻善而言之者惡亦然也。答曰此難不類也⁽¹¹⁾。不可相比。夫一切善根自真実之地生一切惡因從虛妄之心出⁽¹²⁾。真勝妄是順理。妄負真亦順義。一虛一実不足比論。故始終俱惡業不勝善。初後同善事冤惡而已。論家所謂感果

（卷上乾中 三九丁才）

之用地前滅之惡業之体初地断之者也。學者勿善惡二業相翻以論更互消滅之義矣。難曰前難猶未遮。夫善惡二業是相翻之法。然言滅罪生善即得菩提者是一代衆典通同之所說也。反之言之者必应有滅善生惡墮在三途之義也。若唯言善有滅惡之功能惡無滅善之勢用者豈容不招善惡不齊之過乎。如何。答曰今先問君。君堅執成善惡相翻之義趣者如以生得聞思之慧力断惡業感果之勢用以修慧最上之德能断諸不善業之体性。又有以後惡業

而除滅善根感報之功能及以衆善体性不⁽¹³⁾。答曰我

（卷上乾中 三九丁ウ）

聞善根有滅惡業勢力及以尽不善体性惡業唯滅善趣感報之功能而已。未有消除善根体性。是則所以有真妄之不同也。又由四慧之有無而爾矣。反詰⁽¹⁴⁾曰君自存善惡二業感果参差之旨。若爾者何沮小子立善惡不齊之義哉。時執者緘唇不言⁽¹⁵⁾。小子乘勝而云君成立善根断惡体用罪業除善功用者我一向存善根並有滅惡業二之勝德。惡業唯有遮抑善根順次順後感報之功力而令至後後未來永永來際之功能而已更無互為消滅之義矣。問曰衆典皆云断善闡提初發惡願之時一切善根皆永断滅。豈

（卷上乾中 四〇丁才）

非是滅善生惡之義哉。答曰闡提断除一切善根者此有過未不同。所謂若約過去之善言之者闡提已後遮障善趣感果之勝用。名之滅善。若約未來而言之者惡願以後不曾修善根。名之断善也。闡提断修

善但有性善在之高斷可思之矣。又言闡提統善。若都無先修善業者何云統善哉。統善語之所顯聞身中猶有曾修善根。抑言闡提斷善者譬如破戒之者廢未來止持作持之二相而不失過去運運之功德也。⁽¹²⁾智人思察焉。⁽¹³⁾難曰夫善惡二法是表裏相翻之法。若爾者尤可有互為滅除之義。然今頻旬成立善

(卷上乾中 四〇丁ウ)

惡二法滅不參差之旨太以未審。此是吐自由胸襟浮詞乎。將有明鑑道理文証乎。如何。答曰三五七九等之諸乘皆從真如實相之大地生還歸真如實相之大地。七支五逆等之衆惡悉自妄想顛倒之因緣生不登清淨法界之玉台。虛妄不勝真善功德撥却惡業。是則一虛二實体用各別之意也。所以拋更互消滅之淺談存一向不滅之深玄矣。難曰寄絆乎無相不相之一法出生一切功德之妙法之義而存立善根不朽之旨大不可然。夫淨名說從無住來立一切法仁王宣生得善生得惡。大都真如隨緣者總一

(卷上乾中 四二丁才)

代洪經之誠說別法華円宗之良談也。若依之言之者善惡諸法皆自真如之大地出亦歸實相之陰坤者哉。若爾者尤可存相翻互滅之義也。⁽¹⁴⁾如何。答曰此難不類也。⁽¹⁵⁾夫善惡之二法雖皆自真如一味之広海流出其体用悉各別。故十界依正宛宛然矣。四諦善惡歷歷然矣。言善有清昇相資之德惡有滅離俯墜之能者大藏衆典之通談南北群英之定判也。夫達池出四河也四河豈有八德哉。⁽¹⁶⁾猛虎產豹猫也豹猫全無虎威哉。⁽¹⁷⁾此是本支不似親子不肖之謂也。又黃鸝雛巢之中見一箇郭公赤帝竜子之種生十善漢

(卷上乾中 四二丁ウ)

高。是亦親子不相似之義也。三才未分則万物混然而一体也。万物初離則輕清者昇而為天重濁者降而為地。是亦本末不同之意也。此例非一於是難尽。學者自知焉。⁽¹⁸⁾依此等文理堅存真妄殊異滅不參差之義趣也。高識智人商察矣。抑今依白道恒存之明文任等起不變之道理而推之後惡滅前念永失往

生之大利甚不穩便矣。⁽¹³⁾今挫折二師增減之過失以顯示持名功德之勝用也。⁽¹³⁾伏請有眼之士著眼乎於此矣。⁽¹³⁾仰願高識之人染指乎於此矣。⁽¹³⁾曰敢問之。曰父師光公大德高論意云或人欲令前念功力不曾為

（卷上乾中 四二丁才）

後惡之所消除矣。⁽¹³⁾行者等若深住此一解定生惡無礙之邪念也。⁽¹³⁾若爾者大違反七仏通誡尤乖角一代衆典者也。所以為制伏彼偏執一見且就抑止諸罪門之意以為不得往生之判。其大異夫一類學者永滅不生之義。⁽¹³⁾若學者等深起韓獪之痴念定破管見小量之執弊以信光公大智之破文而已。問曰已聞等起不變得繩不斷万無一失。此是就連持修行之人以為語乎。⁽¹³⁾但有於所発得之三心傾動退失之義哉。答曰黒谷一流分為兩派。⁽¹³⁾所謂一伝曰三心一発永無退失。何故存爾謂有五箇文理。故爾云

（卷上乾中 四二丁ウ）

耳。⁽¹³⁾曰被執持若不生者之願力故。⁽¹³⁾仏力加被衆聖

護念故。⁽¹³⁾說念仏衆生摂取不捨故。⁽¹³⁾判蒙光触者心不退故。⁽¹³⁾不天魔擾乱故。⁽¹³⁾援拠此等文理以成立三心不退之義也。⁽¹³⁾一伝曰三心発得之行人万進一退矣。其義如上文理焉。請問之。曰夫十信十住名字觀行猶退失所得。何矧於底極廝下凡夫心行哉。但自力難行十進九退。他力修念千進一退也。⁽¹³⁾如何一退。所謂邪地異生修行故。有悋惜身財退憍慢貢高退異學異見退自造大罪退自然緩漫退造次世務退長病羸瘦退惡境妨礙退等種種退失。故曰

（卷上乾中 四三丁才）

万進一退也。⁽¹³⁾夫從上二義上古確執之今來諍論之是非叵決。⁽¹³⁾但入雞足狼跡之靈崛而正俟竜華慈尊之高斷而已。尋曰善峯上人立三心不退之義鎮西大德存万進一退之旨。⁽¹³⁾抑此等二哲祖師上人双眼然公和尚兩足也。善公難居聖大德之上乎。聖公叵立善大德之下乎。原流叵弁似池水湛。嗣傍難決如環無端。然今胡兩賢所存大銚楯乖角乎。⁽¹³⁾答曰此義非適今也。夫叵多五人門葉諍律蔵乎五部玄奘

八九神弟論法義乎多端而已。且從義補註云：毘多五弟子等具云：優波毘多。西域記云：烏波毘多，此翻

（卷上乾中 四三丁ウ）

近護。毘渠竹切。五弟子者，仏滅度後一百余年育王設會。上座他鞞羅立義。摩訶僧祇大衆不同，分為二部。後上座部更生二部。謂雪山薩婆多、雪山絕後薩婆多，更習僧祇生三部。謂彌沙塞曇無德迦葉遺及薩婆多僧祇為五部。大集經中預指五部宗輪論中，広分別說^上。又五大院教時諍論云：大唐貞觀玄奘法師往天竺，國詣正法藏，一十七年在彼學習，十六年。於此翻譯門人三千入室四人。玄奘相逢十師，檀越玄感居士得百卷。基^上糅其百卷，折得十卷。十支大論以為扶疎。基子慧沼，沼子智周，相伝其門先

（卷上乾中 四四丁才）

揚其道。三藏門人義寂法師作義林章一十二卷，以破基師法苑林章^上。遁倫法師作瑜伽疏，所立義理多違基義。玄隆、円弘、神昉、泰賢並作章疏，共稱受三藏

之旨，而多違背基師之義^上。又法寶解俱舍也多破普光慈恩判唯識也。多挫西明等^上，此其例也。準彼思之，有何不可矣^上。夫以聖善兩哲，且雖諍論，退不之義。津梁一揆，大道無爽。是則折金杖金，體無殊爭，皮衣衣，體不破之謂也。行者等忘指見月，捨筏著岸，以持念尊号往生淨刹矣。問曰：且就一義，問曰：三心退失之行者，經幾生得還發往生之巨益乎^上。答曰：準擬普

（卷上乾中 四四丁ウ）

賢行人，禪法修者而言之者，不出三生，必得往生，或有過者矣^上。又問曰：言由三心退墮，過失一生，住雜染世界者，生在何處乎^上。答曰：古來碩德，皆曰：三心連持行者，設雖有客塵業障，被他力加持，必往西方。若退失心行，則只隨先業善惡，昇沈六道巷衢。但受善趣生，如爪上土，得人間報，似貫海針。故受生人天之類，稀乎。麟角而墮在三途之輩，多乎牛毛也^上。今謂此解不然也。原夫持念名号行者，論其罪障，輕乎鵝鴨表毛。謂厥善根多乎恒沙塵數，所以然者，依大般涅槃及以大集方等而觀之者，念仏行人具無量僧

（卷上乾中 四五丁才）

祇之善根備爾許恒沙之功德矣。夫惟度阿頼耶藏識之中含収善惡二業。然感人天有漏小果僅是五戒十善分座聽經等微善之所感也。且依業道經業道如秤重者先牽之說子細点檢當是頼耶藏內罪業不妨障五戒十善小功輕薄微惡矣。只約過去汎爾之善惡以詳判其感果之優劣猶以橫截四惡趣惡趣自然閉人天善門任運開之道理必然也。何矧於現世。而勤一念弥陀仏即滅無量罪之大善。豈容不滅却藏識所収之微惡哉。以之觀之者持名行人是一向清淨善人全不可有毫芒之惡業者也。以之

（卷上乾中 四五丁ウ）

言之者設雖由心行退失而不上生安養之寶刹且受人天善果誇無窮快樂必矣。抑又縱雖有過去殘余微惡及以退心已後罪障比對曾修河沙善根現行名号功德而論其多少更不足比及若有重者先牽之道理者豈不絕惡道生而得善趣果乎。云彼云

此念仏退転之人応当繼善趣生乎。安養生続快樂報乎安養報也。涅槃第二十九云須陀洹人雖生惡國以道力故不作惡業。善男子譬如香山有師子王。是故一切飛鳥走獸絕跡此山無敢近者。有時是王至雪山中一切鳥獸猶故不住。須陀洹人亦復如是。

（卷上乾中 四六丁才）

雖不修道以道力故不作諸惡。善男子譬如有人服食甘露⁽¹⁶⁾甘露雖滅以其力勢能令是人⁽¹⁷⁾不生不死。善男子如須弥山有上妙藥名楞伽利。有人服之雖念滅以藥力故不遇患苦。善男子如轉輪王所坐之處王雖不在無人敢近。何以故。王威力故。須陀洹人亦復如是。雖生惡國不修集道以道力故不作惡業⁽¹⁸⁾。今以之觀之者念仏之行者是大獅子王。罪業飛鳥走獸豈得近侵哉⁽¹⁹⁾。又持名之行人乃服食甘露王尊号之人。設雖一生退墮而失順次往生甘露之大益豈容不以甘露之力用而得人天之妙樂⁽²⁰⁾。又

（卷上乾中 四六丁ウ）

本願之修者是服餌楞伽利藥之人。順次往生之妙藥雖滅尊号大藥力相殘故全不可遇三途之苦患^三。又称念^四四輩是金輪之宝座順次即詣王雖不在無三途惡果人敢近。以念仏三昧王之大威德力故

也。^四此義智人商量莫生疑怪矣。復次欲令預流之

人設雖造罪惡全不招四趣之惡果。是則由道力而爾也。称念^五之人設雖生退心更不吞三途之楚毒。是

亦由念仏之功而然矣。道力念仏其義雖殊不生惡趣之義惟同。卓拔高識之大智者能思念善思量^六。請

問之曰円密所期一向在大菩提高果行証未也且

(卷上乾中 四七丁才)

蘇息人天。持名行者偏求即詣勝益三心退也一生留善趣。行証未熟心行退動其義雖殊暫得人天之義惟同智人可知^七。請問之曰举一乘持者勝利或宣常在人天受勝妙樂或說即往忉利觀史不墮三惡四趣。又明明妃誦持之巨益或說若諸衆生誦持大悲神呪墮三惡道者我誓不成正覺或說專心誦持如意呪我速令斷無間業專心誦持如意呪我速令

斷三途苦。大利無上尊号持者豈有吞四惡楚毒哉。若言随先世善惡馳騁五道者総失円密華報別無持名近果。就總就別無利妄言無義誑語。行人莫依

(卷上乾中 四七丁才)

承矣。

(卷上乾中 四八丁才)

【注】

- (1) 也 ①
 (2) (有) ① ① になし
 (3) 盃 ①
 (4) 榮 ①
 (5) 時 ① 且 豈 ①
 (6) 得 ① (乎) ①
 (7) 見 ① (乎) ①
 (8) 乎 ① 矣 ①
 (9) 也 ① 焉 ①
 (10) 万 ① 々 ①
 (11) 曰 ① 云 ①
 (12) 而 ① 兮 ①
 (13) 故 ① (矣) ①
 (14) 唇 ① 辱 ①
 (15) 於 ① 矣 ①
 (16) 於 ① 矣 ①
 (17) 之 ① (而) ①
 (18) 諸 ① 且 ①
 (19) 住 ① 任 ②
 (20) (也) ① ① になし
 (21) 矣 ① 哉 ①
 (22) 生 ① (矣) ①
 (23) 迷 ① (乎) ①

- (24) 往 ① 性 ①
 (25) 意 ① (而) ①
 (26) 誥 ① 告 ①
 (27) 合 ① (乎) ①
 (28) (日) ① ① になし
 (29) 起 ① 越 ①
 (30) 令 ① (乎) ①
 (31) 言 ① (矣) ①
 (32) 已 ① 上 ① 云 云 ①
 (33) 行 ① (矣) ①
 (34) 千 ① (矣) ①
 (35) 是 ① 即 ①
 (36) 印 ① 仰 ①
 (37) 与 ① (矣) ①
 (38) 条 ① 修 ①
 (39) 之 ① (而) ①
 (40) 子 ① 師 ①
 (41) 也 ① 而 ① 已 ①
 (42) 背 ① 迷 ①
 (43) 之 ① 而 ①
 (44) 聰 ① 聰 ①
 (45) (也) ① ① になし
 (46) 也 ① 矣 ①
 (47) 之 ① (而) ①
 (48) 之 ① 立 ①

- (49) 如+ (矣) ①
 (50) 別+ (乎) ①
 (51) (謂) ①になし
 (52) 境+ (矣) ①
 (53) 合+ (于) ①
 (54) 頌+ (于) ①
 (55) 与+ 乍 ①
 (56) (而) ①になし
 (57) 謂+ 乎 ①
 (58) 到+ 至 ①
 (59) 也+ 矣 ①
 (60) 行+ 修 ①
 (61) 宣+ 宜 ①
 (62) 仏+ 憶 ①
 (63) 宜+ 宣 ①
 (64) 也+ 矣 ①
 (65) 矣+ 諸 ①
 (66) (有) ①になし
 (67) 総+ 惣 ①
 (68) 入+ 人 ①
 (69) 何+ 焉 ①
 (70) 礼+ 称 ①
 (71) (謂) ①になし
 (72) 化+ (弥陀) ①
 (73) 観世音化大勢至+ 二大士 ①

- (74) 称+ 秤 ①
 (75) (示) ①になし
 (76) (是) ①になし
 (77) 也+ 乎 ①
 (78) 量+ (焉) ①
 (79) 而+ 也 ①
 (80) 今+ 夫 ①
 (81) 邁+ 過 ①
 (82) 本+ (于) ①
 (83) 乎+ 與 ①
 (84) 乎+ 與 ①
 (85) 生+ 在 ①
 (86) 大+ 太 ①
 (87) 随+ 堕 ①
 (88) 大+ 太 ①
 (89) 知+ (又) ①
 (90) 乘+ 垂 ①
 (91) 窺+ 窮 ①
 (92) 遂+ 也+ 遂 矣 ①
 (93) 也+ 矣 ①
 (94) 矣+ 焉 ①
 (95) 之+ 而 ①
 (96) 之+ 而 ①
 (97) (言) ①になし
 (98) 如+ 奈 ①
- 但しルビに「カ」とある。

123	122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109	108	107	106	105	104	103	102	101	100	99
生+	生+	焉	(也)	後+	言+	詰	不+	性+	之+	二	出+	生+	(也)	羸	曰	之+	是	哉	先+	(若)	曰	且	謂	総
(而)	(而)	矣	①	(之)	(矣)	詰	(矣)	哉	(而)	一	(矣)	(矣)	①	塵	云	(而)	即	且	(而)	①	云	矣	也	惣
①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①
			①になし							旧本			①になし							①になし				
										は														
										版														
										木														
										の														
										欠														
										損														
										に														
										依														
										る														
										もの														
										と														
										考														
										え														
										ら														
										れ														
										る。														

148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137	136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124
但	之+	之+	恪	也+	退+	也	爾	謂	派	乎	也	此	矣	矣	著	也	矣	焉	(子)	哉	哉	(也)	如	之+
只	(矣)	(矣)	怪	(焉)	(焉)	矣	云	乎	流	也	且	+(之)	且	且	着	矣	哉	矣	①	且	且	①	奈	(而)
①	①	①	①	①	①	①	云也	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①	①
							①												①②になし			①になし		

- 173 (所坐之処王) ①になし
 172 生 ①
 171 力 + (故其力) ①
 170 (甘) ①になし
 169 (譬) ①になし
 168 之 + (而) ①
 167 之 + (而) ①
 166 般 ①
 165 也 ①
 164 而 ①
 163 乎 ①
 162 (又) ①になし
 161 擬 ①
 160 乎 ①
 159 矣 ①
 158 (此) ①になし
 157 苑 ①
 156 (其) ①になし
 155 (基) ①になし
 154 註 ①
 153 趨 ①
 152 乎 ①
 151 叵 ①
 150 眼 ①
 149 旨 ①

- 180 知 ①
 179 量 ①
 178 (也称念) ①になし
 177 (四) ①になし
 176 之 + (而) ①
 175 集 ①
 174 (如是) ①になし

【読み下し及び注】

問うて曰く、廻心持念の最初の一声を以て往生の引業を決定し成熟して、必ず生死を解脱することを得れば、行人、終焉の時に何ぞ如入禪定の相も無く、雨華光明の瑞も没きや。若し奇瑞顕現せずんば、何を以てか決定往生と知らんや。

答えて曰く、或る先達は云わく、念仏の行者は設い身壞命終の時に至りて狂妄顛倒すと雖も、必ず^ま當に決定往生の巨益を得べし^云。或る先達は云わく、設い持名の行人なりと雖も、若し鶴林命終の期に曼^まんで苦受来迫して身心安恬ならずんば、決定即詣の人とは把定し^云。今謂く、此の両解俱に宜しからず。子等、早く往ね。夫れ若し初解の如くんば、身心無苦・身心快樂の義を忘れたるに似たるが故に太過の失に墮せり。若し次解の如くんば、死病の二苦・墜墮三途の相を分かつたざるが故に太滅の過を招くなり。今、中様の道理を勘判して、以て学者の泥滯を撥却せん。所謂る若し西方の行者等有りて、直ちに尊号を持ちて、願行相資して終焉の時に至るまで等起^③変ぜず。得繩^④断えずんば、必ず感降有りて、定んで往生を得べきなり。

問うて曰く、若し爾らば盃^{なん}ぞ甚深楞嚴の三昧^⑤に入るが如くならざるや。亦た焉^{いづくん}ぞ雨華音楽の兆瑞無きや。答えて曰く、必ず有り。抑君は經説の指帰を知らずして、僻謬の邪難を致せり。今、正しく君に問わん。夫れ經釈の文に、聖衆、蓬室の窓^⑥に臨み、奇雲、禪房の軒^{めぐ}に縈り、音楽、蒼天の上に奏し、妙華、松門の庭に積み、光明、室に満ち、金台、^{あし}跌を承くる等の諸の奇瑞を挙ぐる事、是れ傍人の所見を説くとや為ん、將た行者の独感を明かすとや為ん。

時に問う者、緘口^{かんくち}して而に言わず。小子、勝ちに乗じて曰く、君、上に問うて如住三昧の相は十に之

れ一二だも無く、雨華音楽の瑞は百に之れ三五だも無し。若し爾らば、決定往生の人とは把定し亘しと曰うを以て、而も之れを推すれば、方に經に之れ挙ぐる所の諸の兆瑞等は、皆な傍人の所見に約して、以て之れを明かすことを得と聞こえたり。此れは是れ經文の裏を見て、道理の左を見る者なり。是れ盜跖が再び来れるか、達多が重ねて生ぜるか。抑未審し。今、正しく秦鑑を取りて、以て君が迷闇を照らさん。夫れ經論解釈等の中に往生の先兆を明かすことは、正しく是れ行者の所見に約して、以て之れを挙勸して余には非ざるなり。若し爾らば、何ぞ看病人・善知識等の諸の傍人の所見の有無に就いて、以て行者の往生の得不得を論ずるや。宛も轅を北にして楚に適んとするが如く、猶お後に歩んで前に進まんとするに似たり。相い背けること万万なり。若し如住三摩地・雨曼荼羅華等の諸の勝縁勝境は、只だ是れ行者の密証・内感にして、余類の外見・通感に非ずと言わば、何ぞ応に他人の未見を以て行者の生不を定むべきや。

『法華』に曰く「唯だ独り自ら明了にして余人の所を見ず」と。抑又た止だ聖衆現前、蓮台来迎の義のみにして、行者の独見に約して以て之れを説くに匪ず。又た獄苦来逼、火車相現等の事も皆な是れ惡人所見の辺を宣べて余には非ず。

時に彼の人云く、此の事寔に然らんか。但し諸の和裏・大漢の往生伝等の中に、正しく傍人所見の靈瑞を出だせり。又た当時八荒四流を見聞するに、現に傍人有りて、或は万種の音楽を尽虚空界に聞き、或は五色の瑞雲を西山の嶺峯に見る。斯の事奈如ん。

答えて曰く、此れは是れ別途感応にして經論の意にあらず。有縁の者は之れを見聞し、無縁の者は之れを知らず。若し応に見て宜しかるべきの人の為には之れを見聞せしめ、若し応に聞て宜しからざるの類の為には之れを隱密せしむべし。見と不見と、聞と不聞と、皆な是れ冥衆の善巧なり。例せば夫の双林涅槃の時会の衆の如し。学者怪しむこと勿れ。

問うて曰く、傍人の見聞する所の奇雲音楽とは、孰人^{たれ}の所作を視聴するや。

答えて曰く、此れは是れ欲色諸天^①の所作にして、西方聖衆の奏する所の楽音にはあらず。言^{いう}は、行者等^{いかに}應に争か凡身有漏の六根を以て、淨利無漏の境界を見聞すべけんや。夫れ十号没陀^⑮の進止往来したまうときは、則ち必ず梵天、宝蓋を捧げて後ろに陪し、帝釈、玉履を資りて前に蹲^{うづくま}る。梵衆、梵輔は大梵天王に翼従し、四天四部は釈提桓因^⑯に輔伏す。此れ等の諸天は遍身に常に奇香を手口に発し、恒に妙楽^{がく}を作す。傍人見聞する所の事は皆な是れ諸天の所作ならん。復た次に欲令すらく、設い傍人なりと雖も、他力加被するに依て界外無漏の境界を見聞するに何の不可か有らんや^{云云}。曰く敢て之れを問う。曰く、傍人の所見二義有りと雖も、行者の所感に於ては応当に二つ俱に之れを見聞すべき者なり。往生の当機なるが故に。彼此界内なるが故に。

問て曰く、設い所感の境界は正しく行者の密感を宣べて余に非ずと雖も、行人往生の時には必ず当に心の憂いも悉く除き、身の苦も皆な去りて、身心俱に恬^{てん}恬^{げん}にして往生を得べし。然るに今諸方を見聞するに、設い名号の持者と雖も偃臥^{えんが}定^{ぢやう}らず、手に虚空を把^とり、舌其の唇^{ねぶ}を舐り、遍身に汗を流す。然るに『守護経^⑳』に依りて之れを觀れば、此れは是れ墮在三途の惡相なり。若し爾らば、焉ぞ「必生彼国の人」と治^⑳せんや。

答て曰く、大聖世尊を除きて以外は、皆な疾苦及及び断末摩水等の重苦^⑳有り。何に況んや底極^{ていごく}壓^げ下の凡夫、臨終の時、豈に此の二苦無からんや。若し此の二苦を受くる者は偃臥^⑳定^{ぢやう}まらず、白汗^⑳流れ出て、愁歎^⑳の苦声、室に満てんものか。然りと雖も往生の定業を最初の一念に定め、得繩・等起^⑳を末後の意心に改めざるの行者に於ては、決定して当に極樂に往生することを得べし。若し往生を得れば、三途の苦相、豈に現前すべけんや。之れに依りて之れを言わば、念仏行者の終焉の苦惱は只だ是れ死病二苦にして獄苦

来逼には非ざるのみ。

問て曰く、古今の明哲、皆な曰く「誰か曰う、念仏の行者は定んで死病の二苦無し」と。設い定生の人と雖も必ず此の二苦に依りて身壞命終するなり。但し若し正しく命終の期に近づかば、二苦俱に去りて身心同じく安からんか。若し苦と俱に終らば、尤も之れを怪しむべきものをや、如何。

答う、此の問、非なり。夫れ人の命終に就いて頓・漸の二相有り。若し頓の命終の人ならば、苦と声と俱に終らんに何の相違か有らんや。

問て曰く、往生の人は必ず聖迎を感じること大・中・小の三典の文、分明なり。『経』に來迎の勝用を説きて云く「慈悲加祐令心不乱」⁽²⁹⁾と。又た説かく「以見我故離諸障礙」⁽³⁰⁾と。若し爾らば、豈に正念に住して身心安泰ならざらんや。

答て曰く、此の事、已に上に之れを明かせり。何ぞ重ねて之れを問うや。『経』は行者の内心を宣べ、苦は病人の外相を明かす。正念と苦相と其の義、霄壤懸隔⁽³¹⁾なり。雷同すべからず。康存の日も、苦と正念と其の相、大いに各別なり。学者自ら知れ。設い又た苦念と俱に終るとも、等起変ぜずんば定んで往生を得べし。是れ則ち往生は行業に依りて苦念には由らざる所以に由りてなり。

問て曰く、比日、多く見るに、六識分明の人、終日に及びて念仏せずして、或いは二時三時を経て、或いは一日一夜を隔つる有り。此れは是れ何に由りてか爾るや。

答えて曰く、設い意念正しく存すと雖も風大早く去るに依りて爾るか。

問て曰く、豈に性相に云わざるや。悪人は風大、先ず去る故に大苦有り。善人は地水、先ず去るが故に苦患無し。持名の人、豈に善人に非ずや。若し爾らば、所答、文理を失せり、如何。

答えて曰く、性相は自らはれ一途にして一切には関るべからず。矧⁽³²⁾んや又た念仏の行者は、多くは是

れ下輩下行下根の人なり。風大、先ず去らんに何の不可か有らんや。抑五眼・六神通・十力・四無畏・大悲三念住・十八不共法等は是れ大聖所具の別徳なり。若し五眼の中の天眼、六通の中の天眼通、及び十力の中の第九の死生智力等を具せずんば、争か衆生の此の死生、彼の相を知らんや。然るに今、凡情の邪念に住して、忝けなくも得繩不斷の行者、往生得不の相を詳判すること、尤も応ぜざる所なり。応に早く自由の邪判を翻じて以て、応法の正信を生ずべき者なり。大都、諸方の学者の談話を見聞するに、康存廻心の人に於て、或いは往生を臨終の微吉に判じ、或いは出離を鶴林の外瑞に定め、又た即詣を身壞の十念に取り、又た定生を最後の端坐に知る。是の如きの解を生ずるの人は、是れ年長なりと雖も学少なし。是れ学久しと雖も解短かき庸輩なり。夫れ康存所唱の称名と終焉持誦の念仏とは、其の所行の体齊しくして無二なり。若し鶴林称名は決定往生の正因ならば、平常の念仏も亦た定得即詣の直業ならん。若し平生の念仏不定ならば、没期の持念も亦た出離未定ならん。若し爾らば、同一の称名に於て平生の持念を以て、以て不定と為し、末後の称名を以て、以て治定と為するの辺見を起こすこと勿れ。

按ずるに平生不定・臨終決定とは、此れは是れ庸輩の浮詞にして、全く釈典の明文に關からず。慮いを静めて深玄を案ぜば、定んで教意を知らんか。

祖師上人曰く、⁽³³⁾

平生の念仏、臨終の念仏、全く同じにして異なり無し。設い平生念仏の想いを作すと雖も頓かに死すれば、即ち是れ臨終の念仏なり。設い臨終称名の思いを作すと雖も、命延ぶれば即ち平生の持念と為るなり。⁽³⁴⁾

所判分明なり。行者、平生念仏は是れ不定往生、終焉称名は乃ち決定即詣と謂うこと莫れ。

彼の人反難して曰く、我も凡夫にして十力を具せず。君も異生にして死生智無し。若し爾らば、何ぞ

人を沮^{おど}して我を存せんや。

答えて曰く、我れは或いは聖教量に依りて語を為し、或いは大道理に依りて判を為す。其の道理と言わば、等起不変・得繩不斷の太道理なり。其の聖教量と言うは、「若不生者不取正覺」の聖教量なり。

彼の人云く、我れも亦た二義に依りて、以て義を立せんとなり。

小子尋ねて曰く、今正しく之れを見聞せん。彼の人面に陸梁⁽³⁴⁾の氣のみ有りて、語に一の文理無し。夫れ所詮、従上の義に成立する人は、最初の廻心の一念の妙業を編^{さみ}し、妄りに臨終仰頼の一文のみを執し、等起得繩の性相に迷いて、当代所修の念仏のみを知る。此れ等の人は皆な、大乘修妬路⁽³⁵⁾の達士にも非ず。亦た小大性相の学者にも非ず。更に名づくる所無からん。唯だ雀を捕るに目を掩^{おほ}い、鈴を盗むに耳を掩う。庸愚なり。若し爾の如く云わば、後念の徳をのみ賞して、前念の功を忘れたる者なり。若し爾らば百二十年中の日日時時の所作皆な徒らに施し、更に得る所無けん。黒谷上人、空阿大徳⁽³⁶⁾に書き与えたまえる法語に云く、⁽³⁷⁾

正念の時、称名の功を積めれば、設い臨終に称名念仏せずと雖も、決定往生するの由⁽³⁸⁾、『群疑論』に見えたり云。

此れは是れ、予め終焉の時に及んで念仏せざる者は、往生を得ずというの邪執^{くじ}を折くのみ。正平九年十二月六日、王寺瓦堂に於て、予正しく上人御自筆の書を得て、随喜渴仰極まり無し。所以に、後進の爲に之れを此に續く。学者、思察せよ思察せよ。

大凡そ如来本願の意を案ずるに、初念後念俱に之れを摂し、有苦無苦同じく之れを迎う。若し爾らば行者等、最初引業の決心を堅め、得繩不斷の性相を信じて以て多載の漆桶⁽³⁹⁾を破り、累年の痴迷を散ぜよと。執者、之れを聞きて服膺^{ふくよう}して去りぬ。曰く、⁽⁴⁰⁾

敢えて之れを問う。曰く、父師光公和尚⁽⁴¹⁾、一類の執者の病苦と死苦と及び獄苦の来逼することを分

かたずして、直爾に狂妄往生の義を建立することを挫かんが為に、且く別意を以て是の如くの説を作す。其の実は全く病死二苦と俱に終らん人、定んで往生を得ることを遮せず。

此れは是れ文外の口授なり。知らんと欲せば来学せよ。抑倭漢九師（12）の靈誥を蒙りて、従上一科の法門を立てて以て、中華辺夷の学者に示す。無縄自縛の執者は未だ曾て服膺せず。過而能攻の智人は舌を鳴らして感歎す。篇成りて世に行うこと已に両三祀なり。

或る時、祖師然公和尚の遺典を得て以て始めて諸聖の靈誥の上人の定判に符契せることを知れり。如何が符合する。曰く、^{（43）}

或る人問うて曰く、我れ常に終焉安樂・少病少惱・起居輕利・正念現前の事を祈念す。此の義如何と。上人答えて曰く、設い祈願成就して鶴林に風煙無しと雖も、一切の衆生等は未だ必ずしも大聖世尊にもあらず、三界の特尊にも非ざるが故に、必ず断末摩の大苦悩を受く。其の苦悩の体、為すること百千の劍矛の骨を砕くにも過ぎ、無量の毒箭の体に入るにも起えたり。眼目有りと雖も色を見ること能わず。舌根有りと雖も言語も及ばず。喘氣竄く出て、喉舌乾き焦がれて、水を下すこと能わず。筋脈断絶して刀風形を解き、支節舒緩（13）し機関止廢して動転すること能わず。挙体酸痛（14）す。是の如きの大苦受説き尽くすべからず。八苦の中に於て自余の七苦は設い遁れ免れること有りと雖も、断末摩の一苦に至りては更に免脱すること無し。所以に設い穢土を厭いて浄土を欣い、別願を信じて名号を唱うる行者なりと雖も、必ず応に此の苦患に値うべし。設い大苦忍び難きが故に悶絶して呼吸永く通ぜざれども、弥陀覚王の護念救済に依りて必ず正念に住して浄土に往生すべし。夫れ魂識、冥界に去ることとは疾きこと糸髪を斬るの頃（15）に過ぎたり。凡夫の外見、其の相を定め難し。唯だ如来と行者とのみ乃ち能く之れを知るのみ。加以、終焉の時には三種の愛心発現す。四種の魔障競い来りて行者をして

正念を失せしむ。此れ等の諸障、唯だ善知識ちからの力のみにして之れを撥却し叵こきが故に、阿弥陀如来本願を捨てずして衆ともと与ともに來現して能く諸障を調伏して西方に引導したまえり。憑たもむべきは「以見我故離諸障礙即便捨身來生我界」の金言なり。仰ぐべきは「仏恐四魔」⁽⁴⁵⁾「仏陀迎來諸邪業繫無能礙者」⁽⁴⁶⁾の高判なり。已上。和を以て漢と為す。

夫れ今此の縑けんしやう細を見るに隨喜の涙、下ることは是れ數行、亦た渴仰の志、動くこと乃ち且しやせん千なり⁽⁴⁷⁾。寔に是れ即詣49の券契、亦た是れ直往の印信50なり。謹んで靜かに書意を按ずるに、既に死苦ともと与ともにして悶絶命終すと曰う。豈に命終以前に死苦止息すること有らんや。又た「仏と行者とのみ乃ち能く之れを知るのみ」と曰う。寧ろ外人の知る所ならんや。此の兩条は行人の心鏡、長夜の巨灯なり。仰ぐべし、頼むべし。

然るに世人皆な終者の相貌を見て往生の得不得を斷ずるのみ。學者未だ仏にあらず。若し仏に非ずんば全く十力・五眼・六神通等を得べからず。若し死生智力・天眼智通無くんばんぞ衆生の此死生彼の相を見せん。若し之れを以て之れを語いえば、世人の評判は正しく是れ衆盲の象体を弁じ、諸瞽の乳色を陳ぶるの謂いなり。然れば則ち是れ無利語、是れ無益語、是れ無義語、是れ無記語なるのみ。慎しむべし、慎しむべし。

請い問う。曰く、從上所引の上人の法語は、人皆な之れを知れり。汝胡ぞ見ざるや。嗇さくだ小子独り之れを得たるのみに匪ひず。亦た知恩院の別当法印大和尚位しゆんじやう舜51昌52、之れを得て祖師行狀画図の詞と為り。問うて曰く、上人の法語を得て以て所立の義を潤色たんせいするの丹青53と為さば、吾れも又た上人の遺典を得たり。之れを拏出して以て君が立義を挫折せん。所謂る吾が祖上人の書する所の『浄土宗略鈔』に云く、⁽⁵⁴⁾夫れ眞実まめじかに往生西方の志有るの人、深く阿弥陀如来の本誓たのを憑たもみて穢土を厭うて名号を唱え、命終の時に臨みて全く惡相を現あらわすべからず。其の上如来來迎したまう。正しく是れ行者をして正念に住せ

しめんが為なり。人皆な此の意を会せずして妄りに計して曰く、行者自ら正念に安住して尊号を唱念するの時、弥陀覚王始めて降臨影現したまうべき云々と。此の如きの人は、弥陀如来の別意弘願の大利を信ぜずして、牟尼薄伽の三部洪典の明文に致背する庸愚の邪類なり。所以は何ん。夫れ行者の平日念仏の功力に应じて弥陀聖衆必ず来迎したまう者なり。九品の教主を拝し、恒沙の聖衆を見たてまつるの時、即ち心顛倒せず正念に安住す。所以に『称讃浄土経』には「慈悲加祐令心不乱」と説きたまへり。至乃凡そ本自り浄土を欣求し名号を称念するの人は、未だ必ずしも臨終善惡の沙汰有るべからざる者なり。若し聖衆の来迎一定ならば、臨終の正念も決定なるべし。一切の西方の行者等、深く此の心に住して、猶予を懷くこと勿れ云云。

此の語処処に散ぜり。縷説するに違あらず。矧んや亦た君が引証する所の法語の中に、「正しく如来護持の力に依りて安住正念の益を得」と宣べたり云云。之れを以て之れを觀れば、君が所立の苦切狂妄決定往生の義、更に成立せざる者なり。如何。

答えて曰く、於、子何ぞ拙きや。於、子何ぞ拙きや。而若し師曠が聡耳を擡げて以て此の説を聞き、顔淵が愍心を借りて以て此の義を領し、離婁が明眼を開きて以て此の論を看れば、茲の如きの左道の繆難を致さず。吾れ豈に上来往往に云わざるや。苦受逼迫は是れ終者の外相、正念現前は廻ち行人の内心なりと。若し爾らば而が引き備うる所の文証は、正しく是れ小子所立の行者、命終の内心正念の義を潤色するのみ。然るに今、此の文を出して以て論主の立義を沮まん^{はば}と欲すること、譬えば天を以て地と為し、夏を以て冬と為るが如し。学者自量せよ、学者自量せよ。

抑、当章の起りは、元是れ世人等、死生智力・天眼智通無くして病人終焉の外相を見て、以て其の往生の得不得を勘判することを折かんが為なり。卓拔高識の智人、此の玄妙を会得して茲の論文を学知せ

よ。若し読み得て透徹せば、自ら無窮の滋味有らんか。若し愚^{ぐどん}芑^ぎの彙^{くわい}いに有りて古執を堅せば此れは是れ十万八千のみ。

問うて曰く、夫れ「現其人前^①」は是れ慈父弥陀氏の本誓なり。「離諸障礙^②」は乃ち悲母能仁氏の誠言なり。之れを以て之れを觀れば、決定往生の人の身壞命終の時は全く苦受逼迫有るべからざらんや。若し爾らば所立の趣、何如。

答えて曰く、欣求西方の行者未だ必ずしも大聖世尊にもあらず。豈に断末摩の大苦無きことを得んや。但し「以見我故離諸障礙^③」の文に至りては、夫れに憂苦二受と留難障礙と其の相、已に各別なり。焉^{いずくん}ぞ彼を引きて之れを折^くかんや。如何が各別なる。謂く憂苦は是れ病死二苦なり。障礙乃ち四魔三愛等なり。学者混淆すること莫れ。又た、設い二苦を以て諸障礙に損して以て、其の義を詳判すと雖も何の違越か有らん。

問うて曰く、其の義如何。

答えて曰く、行者の見仏に早晚有るに由りて爾なり。

問うて曰く、何なるが是れ、見仏聖衆の遅疾に依りて有障無障の不同有るの義なるや。

答えて曰く、将命終の位に至りて即ち其の二有り。一には明了位、二には自体愛位。初めの明了位に亦た其の二有り。初めには六識、俱に現前す。次に唯だ意識にして境を縁ず。初めの六識、明了の位に於て、三尊の来迎を拝し、九品聖衆を覩たてまつるの人は、此の位中に於て「以見我故離諸障礙」の巨益を蒙るなり。夫の懷玉禪師^④十指を合わせ、道生法師^⑤四句を頌せしが如きは是れ其の類ならん。此れ等の人は二苦微薄にして四魔、跡を削り、終焉無苦にして正念に安住せしこと左右に能わず。次に自体愛の位に於て聖衆の来現を拝する人は、此れは是れ微細意識の意見なるが故に、傍人其の心中を知らず。唯だ仏と行者とのみ其の正念見仏を知るのみ。又た一類有りて、応に将正二命終の位を過ぎて往生中有の初めに至り

て「見仏色身衆相具足」⁽⁶⁶⁾すること有るべし。此の人は二苦ともにして命終すべし。然る所以は將正の位に於て未だ見仏せざるが故のみ。設い二苦と与にして悶絶命終すと雖も決定往生すべし。何を以てか知るところを得る。三心成就するが故に、得繩絶えざるが故に、等起不變の故なり。

問うて曰く、君は行者の眼見、及び意見に約して以て見仏得益の義を成立す。吾れは而ちに反して以て義を取らん。何なるか是れ自他背反の義なる。謂く、夫れ聖衆來迎は正しく是れ將命終の位自りす。若し爾らば、或いは行者の眼意の二見にもあれ、或いは二見俱に無きにもあれ、応に同じく見仏と名づくべし。所以は何ん。応当に來迎を以て見仏と名づくべきが故なり。何んが聖衆の來現を以て行者の見仏と名づくとならば、其の例一に非ず。且『法華』第二に長者窮子の見、不見の相を説きて曰く、⁽⁶⁷⁾

爾時窮子、傭賃展転して、遇父の舍に到る。門の側に住立して、遙に其の父を見れば、獅子の牀に踞して、至乃窮子、父の大力勢有るを見る上と。⁽⁶⁸⁾

円宗の大師之れを受けて曰く、「機中に潜密に冥に此の事有り。是れ顕に対して勝応身を見るに非ず」⁽⁶⁹⁾。此れは是れ眼見にも非ず、意見にも非ずと雖も經文に、或いは如来、長者の見到に約し、或いは冥有此事の義に約して、以て「遙見其父窮子見父」と説けり。彼に準じて之れを思えば、今「以見我故離諸障礙」と言えるは、未だ必ずしも行者の眼意の二見を指すにはあらず。只だ是れ聖衆の來現を指して以て見仏相好と謂うか。若し爾らば争でか苦ながら死するの人有らんや。如何。

答えて曰く、夫れ君、多言すと雖も文に非ず、義に非ず。既に「以見我故」と曰えり。若し眼意の二見に非ずんば何ぞ此の如く云わんや。君、会して行者の二見到に非ずと雖も海会の聖衆、松門の戸に臨みて行人を護持し、六八の願王、蓬室の中に入りて行者を加被したまうが故に、正命終爾前に二苦早く除き、五内速穩なるべしと言うは此の義然らず。或いは「無量寿仏化身無數常來至此行人之所」⁽⁷⁰⁾と宣べ、或いは

「衆生念仏念衆生彼此三業不相捨離⁽⁷⁷⁾」と判ず。是れ行者の平生感応の相を明かせるなり。然りと雖も二魔猶お侵し、六苦⁽⁷⁹⁾老病⁽⁸⁰⁾愛⁽⁸¹⁾慾⁽⁸²⁾常⁽⁸³⁾に逼む。之れを以て知るに、行者の終焉、聖衆来迎すと雖も、若し眼意の二見無くば「離諸障礙」の巨益に預るべからざる者か。「以見我故」の因有るが故なり。此の義、因明学者に問うて其の義趣を知れ。抑又た而が引き来たす所の『法華』の一文に就きて之れを思うに、二乘未だ長者の尊特を見ざるが故に、未だ聞法修習・入聖得果の益有らず。彼に準じて知るに、今、設い聖衆来現したまうと雖も、若し行者等未だ之れを覩見せずば、豈に二苦諸障を除くこと有らんや。

諸請⁽⁸⁴⁾い問う。曰く、彼に擬宜の益有る等に準じて之れをえば、今も亦た微微の益有らんか。

今「以見我故離諸障礙」と言うは、四魔短を伺わず、三愛悉く除却し、二苦消滅し、業障礙えざる等の一切の大利益に約して、以て言を為すなり。学者、彼此混一して以て義を取ることを莫れ。

問うて曰く、上に「中有見仏」と言うは、其の義如何。

答えて曰く、夫れ一切衆生生じて中有に在るの時、諸仏如来、其の中有の人の前に現じて、種種安慰して、為に妙法を演説し、教えて修習せしめて諸有を出離せしむ。止だ総じて他仏の教化を蒙りて、以て稟教入聖するのみに匪ず。又た別の西方の白業⁽⁸⁵⁾を修習して、以て往生極楽の人有り。若し爾らば、爾前心行具足の行人、中有の位に於て、始めて願王の聖容を拝せんに、何の不应が有らんや。

難じて曰く、若しは中有一七、中有七七の義にもあれ。若しは又た生縁未合、中有恒存の義にもあれ。其の時分長きが故に、諸仏教化し衆生得脱せんこと、義に於て相違無し。然るに今行者往生の捷疾頓速なること、或いは念頃の如く、或いは彈指の如し。豈に此の頃に於て、聖衆を覩見すること有らんや。

答えて曰く、見仏聞法の利益、広く長短の時分に通ず。若し爾らば、「低頭礼仏在此国挙頭已入弥陀界⁽⁸⁶⁾」の中間に於いて、弥陀の尊容を拝して、西方の宝刹に詣でんこと、何の疑に怪が有らんや。

問うて曰く、本有見仏行人と中有見仏の行者とに於て、其の乗宝蓮台の先後を論ぜば、其の義相如何。答えて曰く、二人の乗台同じく是れ本有の身を捨てて、中有の生に至る。初刹那ならんや。何の言ぞや。謂く『観経』に曰く、⁽⁸⁵⁾

爾の時彼の仏、即ち化仏・化観世音・化大勢至を遣わして行者の前に至らしめ、讃じて言く、善男子、汝仏名を称するが故に諸罪消滅せり。我れ来りて汝を迎うと。是の語を作し已りたもうに、行者即ち化仏の光明、其の室に遍満するを見る。見已りて歎喜して即便ち命終し宝蓮華に乘じ、化仏の後に随いて宝池の中に生ず^上已。

慈氏所説の瑜伽第一に云く、「死と生とは同時なり。称の両頭の低昂、時等しきが如し」⁽⁸⁶⁾上已。

夫れ経を以て論に合し、其の義趣を詳勘するに、二人俱に捨本至中の時に於て、始めて金台に乗ずるのみ。問うて曰く、既に見仏に早晚有り。豈に乗台に先後無からんや。如何。

答えて曰く、此の問不類なり。經に「行者即見化仏光明」と説けるは、是れ即ち將命終位の、明了位と自体愛との二位に見仏来迎あることを顕すなり。次に「即便命終」と言うは、即ち正命終の一刹那を指すなり。「乗宝蓮華」と言うは、亦た捨本至中の坐宝金台の位を指すなり。三句相生して以て別別の位を示すなり。智人看得せよ。次に論文に「死生同時」と言うは、言う所の死とは、是れ死有の一刹那なり。言う所の生とは、乃ち中有の初刹那なり。經に既に命終の乗台の文有り。応に知るべし、命終刹那の後に、必ず観音所持の宝台に端坐す。此の義、文に載すること分明に理を得て掲焉⁽⁸⁷⁾なる者なり。

若し爾らば而して見仏に遅疾有る者は亦た乗台先後有りと謂うこと勿れ。卓拔の智者自量せよ。卓拔の智者自量せよ。

問うて曰く、或いは本有將命終の時身を金台に寄すと曰い、或いは死有一刹那の頃に足を宝蓮に託すと曰うに、何の違越有りて而も頻りに匄^{のしつ}て中有乗台の義を存するや。

答えて曰く、若しは本有にもあれ、若しは死有にもあれ、二有殊なりと雖も猶お是れ流転の穢身なり。豈に汚穢の脚跟を以て清淨の華台を踐むことを得ること有るべけんや。道理必然たり。智人省察せよ。

請い問う。曰く性相既に「此一業因故如本有形⁽⁸⁸⁾」と曰えり。一業引の故には白業成就の人なり。如当形の故には五蘊清淨の輩なり。若し爾らば足、直爾ちに宝台を踐み、身、疾速に聖掌に託せんこと、尤も其の義を得たり。学者自量せよ。

請い問う。曰く『群疑論』第二に云く、⁽⁸⁹⁾

彼の淨土に生ずる福德は力ら勝れたり。是れ中陰と雖も華に乗じて往生すれば、穢土の中陰の華無きには同じからず^{上已}。

学者見つべし。

今、一切の往生人に白して言く、夫れ値い亘くして値い、聆き難くして聆けり。是の行や、若し修せずんば、血に泣けども我れ独り胡^なの益かあらん。祀我れと与^{とも}ならず、時、邁^ゆきて齒^{よひ}耆^おいたり。詎れか意を一且に快よくせん。將に苦を永劫に受けんとす。聖墳^{ふん}八万、一言以て蔽う。善く之れを行え。法は有縁を以て最と為し、行は進趣を以て義と為すと曰えり。速やかに此の聖言に順じて専ら其の愚胆を轉^もめ。『老子』に曰く「善く行う者は、轍跡なし⁽⁹⁰⁾」と。『河上公章句』に曰く「善く道を行す者は、之れを身に求めて堂より下らず、門より出でず、故に轍跡無きなり⁽⁹¹⁾」。道士の身を治むるすら其の勤め之の如し。仏法の内人、豈に恥じざらんや。若し為すこと無くして空しく過ぎなば、定んで悔い有らん。設い悲悔すと雖も、則ち臍^{はそ}を噬^{くら}うとも曼^のび亘^ひし。之れを勉めよや。

抑^{そも}小子、「与苦悶絶狂荒往生中有見仏蓮華化生^②」等の義趣を誌すとき、或る味道の君子、一人来謁す。先ず従上の草藁の本を相^{あひ}せしかば、時に披覽すること再びにし、三^{みたひ}にし、即ち其の真味を節用の処に翫^{あそ}び、之れが為に掌を撫し節を繋けて感服す。

問うて曰く、若し初念に決定の引業を成熟し、中後に等起得繩を変ぜざるが故に、決定往生の巨益に預かると言わば、設い廻心念仏以後、四重八重五無間等の大罪業を造作すと雖も、前念の大利全く存し、必ず往生を得るか。將た又た後の重罪に由りて前念の功德を消滅して往生の大利を失するか。如何。

答えて曰く、或^⑨が曰く、

諸余の行業は滅不定なり。念仏の一善は皆て大小の後惡の為に滅せられず。功德存生するが故に決定往生す。『観仏經』の泥団浮金の譬えに説く。以て誠証と為るに足れり^{云云}。

或^⑩が曰く、

設い本願名号の功德と雖も必ず後の五無間等の重罪の為には消除せらる。大善已に消除するが故に、順次の往生を得ず。但し汎爾の十惡等の諸罪は全く前念の大利を滅せず^{云云}と。

今謂く二俱に然らず。初解の如きは大いに『華嚴』『遺教』『大智度論』等の衆典の現文に背くのみに非ず。又た抑止門の意を存ぜざるが故に、尤も大過の過を招く者なり。次解の如きは或いは三昧法王大利無上の誠説に背き^{一是}、或いは若生者不取正覺の本誓に乖き^{二是}、或いは又た具足三心の念仏の行者に不生の一類有ると云うに為りぬ^{三是}、又た摂取門の意を忘れたるに似たるが故に^{四是}、専ら大滅の失に墮する者なり。

難じて曰く、宗家の高判に云く、^⑪

二河とは、即ち衆生の貪愛は水の如く、瞋憎は火の如くなるに喩う。中間の白道四五寸と言うは、即ち衆生の貪瞋煩惱の中に、能く清淨願往生の心を生ずるに喩う。乃ち貪瞋強きに由るが故に、即ち喩

うるに水火の如し。善心微なるが故に、喩うるに白道の如し。又た水波常に道を湿すとは、即ち愛心常に起きて能く善心を染汚するに喩う。又た火焰常に道を焼くとは、即ち瞋嫌の心の能く功德の宝財を焼くに喩う。人、道の上に行きて直ちに西に向かうと言うは、即ち諸の行業を廻して直ちに西方に向かうるに喩う。至乃今二尊の意を信順して、水火の二河を顧みずして、念念遺わするること無ければ、彼の願力の道に乗じて、捨命已後、彼の国に生ずることを得て、仏と相まみえい見て、慶喜何ぞ極まらんや上と。又た四祖感大師、詳判して曰く、

經に曰く「一念の瞋心は百千の法門を障う」と。又た言く「瞋患の害は諸の善法を破る。功德を却しりぞける賊は瞋患に過ぎたるは無し」と。其の人、已前の觀行念仏等の善有りと雖も、皆な瞋患の為に損ぜられて、往生を得ず。至乃故に知んぬ、善惡相違して更互たがいに相滅すといふことを。一生善を修して能く善趣を感じべきもの、垂終に失念して諸の惡業を起こすが如きは、遂に生まれてより來たの一切善品を滅して、此の後、惡に乗りて即ち三途に落つ上と。

文相炳へいん焉なれば校難するに能わず。然るに今焉んぞ三昧証者の両判に背いて、以て末学不肖の一義を立つるや。

答えて曰く、仁者但だ兩師解釈の文のみを誦して、未だ二哲詳勘の玄邃99を窺わず。先ず疏の第四の詳判に就いて自他酬酢しゆさくすべし。(100)夫れ中路の白道と言うは、是れ即詣の心行なり。其の広さ四五寸にして、東岸より西岸に至りて断えざるは、是れ等起變ぜず、得繩斬れざるの相貌なり。「火能燒水常湿」と言うは、伝説すらく此れは三毒五蓋等の諸の煩惱、乃至一切の重重罪惡等、無上大利の功德をして、少分減少せしむるに喩うるなり。豈に減少を以て悉滅と為し、夷路を以て絶道と為すべけんや。眼を著つけて文意を看取せよ。「能燒法財」とは功德少減の意なり。「白道不絶」とは心行不失の義なり。若し読み得て透徹せば、

自ずから無窮の滋味有らんか。設い念仏以後、四重五逆等の巨業を造ると雖も、若し退者に非ずんば、定んで白道に乗じて当に往生を得べき者なり。若し三心義の所判を以て功德永滅して、往生の大益を失するの援拠と為さば、文と義と乖角すること柄鑿の如く、似ざること弓と弦との如くならん。学者自量せよ。次に四祖感公の所判に至りては、或いは是れ師資違反の一失か。或いは又た寄在性相の密説か。或る人の曰く、

余行は悪業の為に滅せられ、念仏は罪障の為に除かれざるなり。但し疏の第四に至りては、解釈の文相を詳らかにするに、人、道の上を行きて直ちに西に向かうと言うは、諸の行業を廻して直ちに西方に向かうに喩うるなり。之れを以て之れを観るに、「能焼法財」と言うは、且く諸行の辺に約して以て語を為す。念仏の大善に関するには非ざるのみ云云。

此の解然らず。文に甄別無くして、直爾ちに湿焼と言う。然るに今何ぞ二行の強要・滅不・差別の義を成立せんや。豈に論蔵に云わざるや。義異なり有れば皆な之れを別説す。豈に別説無くんば、定んで彼と同じからんと。之れに依りて之れを言わば、所立の義、忽ち胸襟の浮詞と為んぬ。

問うて曰く、念仏不滅の義を以て、重逆巨惡に翻じて之れを言わば、応に巨重の悪業亦た念仏の為に除滅せられずと言うべし。如何。

答えて曰く、此の難不類なり。夫れ「念仏誦経業障消除」と言うは、総じては一代の通判、別しては三部の誠言なり。学者怪しむこと勿れ。何故ぞ爾るや。謂く、功德は真実なり、罪障は虚妄なるに依りて爾り。且つ註集二家俱に曰く、

云何が在心なる。彼の造罪の人は自ら虚妄顛倒の见到依止して生じ、此の十念は善知識の方便をもつて安慰して実相の法を聞かしむるに依りて生ず。一は実、一は虚。豈に相い比ずることを得んや。云

何が在縁なる。彼の造罪の人は自ら妄想の心に依止して、煩惱虚妄の果報の衆生に依りて生じ、此の十念は無上信心に依止して、阿弥陀如来の方便莊嚴真実清淨の無量の功德名号に依りて生ず。三義を较量するに十念は重し。重き者先ず牽きて能く三有を出だす云云。

夫れ前後殊なりと雖も、真妄重輕の義、惟れ同じ。智人準知せよ。

請い問う。曰く、設い「輕重若等先作先受」の義に依りて之れを判ずと雖も、念仏の修善は先に在りて之れを勤め、犯重の諸罪は後に在りて之れを造れり。若し爾らば、豈に前念の功力に由りて淨刹の往生を得ざるべけんや^{一是}。

又た、設い「業道如秤重者先牽」^⑩の文に依りて之れを許すと雖も、惡業惟れ輕く、念仏惟れ重し。豈に念仏の重業、順次往生の引業と成らざらんや^{二是}。

又た、設い「輕重若等後作後受」^⑪の説に依りて之れを許すと雖も、此れは是れ、等業に約して以て語を為す。念仏は是れ重善、惡業は乃ち輕障、相い比して以て受業の先後を判断すべからざる者なり^{三是}。

抑^{そと}五逆重しと雖も、無間一中劫の異熟果^⑫を感ず。設い又た五劫を具足し、或いは又た八万大劫を經歷すと雖も、終に業尽の期有り。之れに依りて之れを言わば、縦い後惡滅善の義を論ずと雖も、八万大劫受苦の惡業と為得大利無上功德とに比対して、以て其の滅善の分齊を論ぜば、残る所の功德勝利は無量の恒沙も更に喩えとするに非ず。十方の微塵も全く類するに非ざる者をや。學者後惡に依りて永く前念の功力を失して、順生の巨益を得ずと謂うこと莫れ。

又た示して曰く、偏小権大と無く、円乘密実と無く、一切の善業等は全く後惡の為に消除せられざることを。若し後惡、先善を滅すと言わば、「一切智願猶在不失」^⑬の明文、「羶心妙果・毫善不亡」^⑭の誠談、如何が之れを会すべきや。但し華嚴遺教等の説に至りては、只だ是れ順次順後等の善果を遮抑して、後後永

永に至らしむるに約して、以て語を為す。全く頼耶納収の善因を滅すと謂うには非ず。

問うて曰く、善悪は是れ一双の法なり。若し善に翻して之れを言わば、惡も亦た然ならん。

答えて曰く、此の難、不類なり。相い比すべからず。夫れ一切の善根、真実の地自り生じ、一切の惡因は虚妄の心従り出ず。真、妄に勝つは是れ順理なり。妄、真に負けるは亦た順義なり。一虚一実、比論するに足らず。故に始終俱に惡業は善に勝たず。初後同じく善事は惡を冤ゆゑすのみ。論家に所謂る感果の用は地前に之れを滅し、惡業の体は初地に之れを斷ずという者なり。学者、善惡の二業相翻して以て更た互がいに消滅の義を論ずること勿れ。

難じて曰く、前難、猶お未だ遮せず。夫れ善惡の二業は是れ相翻の法なり。然るに「滅罪生善即得菩提」と言うは是れ一代の衆典通同の所説なり。之れを反して之れを言わば、必ず応に「滅善生惡墮在三途」の義有るべし。若し唯だ善には滅惡の功能のみ有り、惡には滅善の勢用無しと言わば、豈に善惡不齊の過を招かざるべけんや。如何。

答えて曰く、今先ず君に問わん。君、堅執して善惡相翻の義趣を成せば、生得聞思の慧力を以ては惡業感果の勢用を斷じ、修慧最上の徳能を以ては諸不善業の体性を斷ずというが如し。

又た後の惡業を以て善根感報の功能、及お以よび衆善の体性を徐滅すること有りや、不や。

答えて曰く、我れ聞く、善根は惡業の勢力を滅し、及お以よび不善の体性を尽くすこと有れども、惡業は唯だ善趣感報の機能を滅するのみ。未だ善根の体性を消除すること有らず。是れ則ち真妄の不同有る所以なり。

又た四慧の有無に由りて爾り。

反詰して曰く、君、自ら「善惡二業感果参差しんしんしん」の旨を存す。若し爾らば、何ぞ小子が善惡不齊の義を立

つることを沮むやと。時に執者緘唇かんしんして言わず。

小子、勝に乗じて云く、君、善根は惡の体用を断じ、罪業は善の功用を除くと成立するは、我れは一向に善根には並びに惡業の二を滅するの勝徳有り。惡業には唯だ善根の順次順後の感報の功力を遮抑して、後後未來、永未來際に至らしむるの功能のみ有りて、更に互為消滅の義無しと存せり。

問うて曰く、衆典に皆な、断善闡提初めて惡願を發す時、一切の善根皆な永く断滅すと云えり。豈に是れ滅善生惡の義に非ずや。

答えて曰く、闡提、一切の善根を断除すとは此に過未の不同有り。所謂る若し過去の善に約して之れを言わば、闡提已後に善趣感果の勝用を遮障する。之れを滅善と名づく。若し未來に約して之れを言わば、惡願以後皆て善根を修せず。之れを断善と名づくるなり。「闡提断修善但有性善在」の高断、之れを思ふべし。又た闡提統善と言えり。若し都て先修の善業無くんば、何ぞ統善と云わんや。統善の語の顯す所、身中に猶お曾修の善根有りと聞きたり。抑闡提断善と言うは、譬えば破戒の者、未來の止持作持の二相を廢して、過去運運の功徳を失せざるが如し。智人思察せよ云云。

難じて曰く、夫れ善惡の二法は是れ表裏相翻の法なり。若し爾らば、尤も互為滅除の義有るべし。然るに今頻りに匂つて、善惡二法・滅不參差の旨を成立すること、太だ以て未審し。此れは是れ自由胸襟の浮詞を吐けるか。將た明鑑の道理文証有りや。如何。

答えて曰く、三五七九等の諸乘は皆な真如実相の大地従り生じて、還りて真如実相の大地に歸す。七支ぼく五逆等の衆惡は悉く妄想顛倒の因縁自り生じて、清浄法界の玉台に登らず。虚妄は真善に勝たず、功徳は惡業を撥却す。是れ則ち一虚一実・体用各別の意なり。所以に更互たがいに消滅の淺談を抛つて、一向不滅の深玄を存するなり。

難じて曰く、絆とを無相不相の一法より一切功德の妙法を出生するの義に寄せて、善根不朽の旨を存立すること大いに然るべからず。夫れ『浄名』には「從無住来立一切法」⁽¹⁰⁾と説き、『仁王』には「生得善生得惡」⁽¹¹⁾と宣ぶ。大都真如随縁すとは、総じては一代洪經の誠説、別しては法華円宗の良談なり。若し之れに依りて之れを言わば、善惡の諸法皆な真如の大地自り出でて、亦た実相の陰坤に帰する者をや。若し爾らば、尤も相翻互滅の義を存すべし。如何。

答えて曰く、此の難不類なり。夫れ善惡の二法は皆な真如一味の広海自り流出すと雖も、其の体用悉く各別なり。故に十界依正、宛宛然たり。四諦の善惡、歴歴然たり。善に清昇相資の徳有り、惡に滅離俯墜の能有りと云うは、大藏衆典の通談、南北群英の定判なり。夫れ達池の四河を出だすや、四河豈に八徳有らんや。猛虎の豹猫を産するや、豹猫全く虎威無からんや。此れは是れ本支不似・親子不肖の謂いなり。又た黄鸝こうり雛巢の中に一箇の郭公を見、赤帝竜子の種より十善の漢高を生ず⁽¹²⁾。是れ亦た親子相い似ざるの義なり。三才未だ分かれざる則すなはば、万物混然として一体なり。万物初めて離する則すなはば、軽く清めるは昇りて天と為り、重く濁れるは降りて地と為る。是れ亦た本末不同の意なり。此の例一に非ざれば、是に於て尽し難し。学者自ら知れ。此れ等の文理に依りて、堅く真妄殊異・滅不参差の義趣を存するなり。高識の智人、商察せよ。

抑そも今、白道恒存の明文に依りて、等起不變の道理に任せて之れを推するに、後惡前念を滅して永く往生の大利を失すということ甚だ穩便ならず。今二師増減の過失を挫折して、以て持名功德の勝用を顯示せり。伏して請う、有眼の士、眼を此に著けよ。仰ぎ願わくは高識の人、指を此に染めよ。曰く敢えて之れを問う。曰く、父師光公大徳高論の意の云く、

或る人欲すらく、前念の功力曾て後惡の為に消除せられず^{云云}。行者等若し深く此の一解に住せば、定

んで惡無礙の邪念を生ぜん。若し爾らば、大いに七仏の通誠に違反し、尤も一代の衆典に乖角けかくする者なり。所以に彼の偏執の一見を制伏せんが為に、且く抑止諸罪門の意に就きて、以て不得往生の判を為す。其の実は大いに夫の一類学者の永滅不生の義に異なり云云。

若し学者等、深く韓獼かんかんの痴念を起さば、定んで管見小量の執弊を破りて、以て光公大智の破文を信ぜんのみ。

問うて曰く、已に等起不變・得繩不斷、万に一失無しということを聞く。此れは是れ連持修行の人に就いて、以て語を為すか。但だし発得する所の三心に於て傾動退失の義有らんや。

答えて曰く、黒谷一流分かれて兩派(18)と為る。

所謂る一伝に曰く、三心一たび発れば永く退失無し。何故ぞ爾か存するや。謂く、五箇の文理有り。故に爾しかく云うのみ。曰く、「若不生者」の願力に執持せらるるが故に一是。仏力加被して衆聖護念するが故に二是。「念仏衆生損取不捨」と説くが故に三是。「蒙光触者心不退」と判ずるが故に四是。天魔に擾乱じょうらんせられざるが故に五是。此れ等の文理を援拠として以て三心不退の義を成立す云云。

一伝に曰く、三心発得の行人、万進一退すと。其の義、上の文理の如し。

請い問う。曰く。夫れ十信・十住・名字・觀行、猶(19)お所得を退失す。何に矧いっくんや底極ていごく斯下の凡夫の心行に於てをや。但だし自力の難行は十進九退なり。他力の修念は千進一退なり。如何が一退なる。所謂る邪地異生(20)の修行なるが故に。憍惜身財退りんしゃくしんざい、憍慢貢高退、異学異見退、自造大罪退、自然緩漫退、造次世務退、長病羸瘦退るいそう、惡境妨礙退等の種種の退失有り。故に万進一退と曰う云云。夫れ從上の二義、上古にも之れを確執し、今来も之れを諍論して、是非決し(21)。但だ雞足狼跡(22)の靈崛に入りて、正しく竜華慈尊(23)の高断を俟つのみ。

尋ねて曰く、善峯の上人は三心不退の義を立て、鎮西の大徳は万進一退の旨を存す。抑此れ等の二哲は、祖師上人の双眼、然公和尚の両足なり。善公も聖大徳の上に居り難きか。聖公も善大徳の下に立ち亘きか。原流弁じ亘きこと池水の湛えたるに似たり。嗣傍決し難きこと、環の端無きが如し。然るに今、胡ぞ両賢の所存大いに鉾楯乖角するや。

答えて曰く、此の義、今に適たるに非ず。夫れ毬多五人の門葉、律蔵を五部に諍い、玄奘八九の神弟、法義を多端に論ずるのみ。

且く從義の『補注』に云く、

毬多の五弟子等とは具には優波毬多と云う。『西域記』に云く「烏波毬多」、此こには近護と翻ず。毬多は渠竹の切なり。五弟子とは、仏滅度後一百余年に育王、会を設く。上座、他韓羅義を立つ。摩訶僧祇・大衆、不同にして分かれて二部と為る。後に上座部より更に二部を生ず。謂く雪山と薩婆多となり。雪山絶えて後、薩婆多、更に僧祇を習うて三部を生ず。謂く弥沙塞と曇無徳と迦葉遺と及び薩婆多と僧祇とを五部と為す。『大集經』の中に預め五部を指し、『宗輪論』の中に広く分別して説けり上已。

又た五大院の『教時諍論』に云く、

大唐の貞観に玄奘法師天竺三國に往きて、正法蔵に詣ずること一十七年、彼に在りて学習すること一十六年、此に於て翻訳の門人三千、入室四人あり。玄奘、十師の檀越玄感居士に相い逢いて百卷の釈を得たり。基、其の百卷を糅して折りて十卷を得たり。十支の大論、以て扶疎と為す。基の子慧沼、沼の子智周、其の門に相伝して、先ず其の道を揚ぐ。三蔵の門人、義寂法師は『義林章』一十二卷を作りて、以て基師の『法苑林章』を破す。遁倫法師は『瑜伽疏』を作りて所立の義理多く基の義に違

せり。玄隆、円弘、神昉、泰賢、並びに章疏を作りて、共に三蔵の旨を受けたりと称すれども、而も多く基師の義に違背せり^{上巳}。

又た法宝、『俱舍』を解するに多くは普光を破し、慈恩、『唯識』を判するに、多く西明を挫く等、此れ其の例なり。彼に準じて之れを思うに何の不可か有らん。夫れ以れば聖善両哲且く退不の義を諍論すと雖も、津梁は一揆にして、大道は爽^{たが}うこと無し。是れ則ち金杖を折るに金体殊なること無く、皮衣を争いて衣体破れざるの謂いなり。行者等、指を忘れて月を見、筏を捨てて岸に著き、以て尊号を持念して淨利に往生せよ。

問うて曰く、且く一義に就て問うて曰く、三心退失の行者は幾^{いくば}くの生を経てか還発往生の巨益を得るや。答えて曰く、普賢の行人禪法の修者に準擬して之れを言わば、三生を出でずして必ず往生することを得。

或は過ぐる者も有り^{云云}。

又た問うて曰く、三心退墮の過失に由りて、一生雜染世界に住すと言うは、生じて何処に在る。

答えて曰く、古来の碩徳皆な曰く、

三心連持の行者は、設い客塵業障有りと雖も、他力の加持を被りて必ず西方に往く。若し心行を退失すれば、則ち只だ先業の善惡に随いて六道の巷衢^{こうく}に昇沈す。但し善趣の生を受くることは爪上の土の如く、人間の報を得ることは海針を貫くに似たり。故に人天に受生するの類は鱗角よりも稀にして、

三途に墮在するの輩は牛毛よりも多からん^{云云}。

今謂く、此の解、然らず。原^{もと}ぬるに夫れ持念名号の行者は、其の罪障を論ずれば鵝鴨^{がおう}の表毛よりも軽く、厥^その善根を謂えば恒沙塵数よりも多し。然る所以は『大般涅槃』及び『大集方等』に依りて之れを觀れば、念仏の行人は無量僧祇の善根を具し、爾許^{そこばく}恒沙の功德を備えたり。夫れ惟^{おもひ}度みれば、阿頼耶藏識の中

に善惡の二業を含收せり。然るに人天有漏の小果を感じることは、僅かに是れ五戒十善、分座聴經等の微善の感ずる所なり。且く「業道經業道如秤重者先牽」の説に依りて子細に点檢するに、当に是れ賴耶藏内の罪業は五戒十善の小功をも妨障せざる輕薄の微惡なるべし。只だ過去汎爾の善惡に約して以て、其の感果の優劣を詳判するすら、猶お以て横に四惡趣を截り、惡趣自然に閉じて、人天の善門任運に之れ開くべき道理必然なり。何に矧んや現世に於て、一念弥陀仏即滅無量罪の大善を勤むるに、豈に藏識所收の微惡を滅却せざるべけんや。之れを以て之れを觀れば、持名の行人は是れ一向清淨の善人にして、全く毫芒の惡業も有るべからざる者なり。之れを以て之れを言え、設い心行の退失に由りて上生せずと雖も、安養の宝刹に且く人天の善果を受けて無窮の快樂に誇らんこと必せり。

そもそも抑又た縦い過去残余の微惡、及び退心已後の罪障有りと雖も、曾修河沙の善根と現行名号の功德とを比対して其の多少を論ずれば、更に比及するに足らず。若し重者先牽の道理有らば、豈に惡道の生を絶ちて善趣の果を得ざらんや。彼と云い此と云い、念仏退轉の人は应当に善趣の生に安養の生を継ぎ、快樂の報に安養の報を続くべし。

【注】

- (1) 如入禪定：善導『往生礼讃』（『浄全』四・三六〇上）。一般的には善導「発願文」と呼ばれるもので、往生人の臨終の心構えが説かれている。
- (2) 身心無苦身心快樂：善導『往生礼讃』（『浄全』四・三六〇上）。
- (3) 等起：ある心作用や行為に相応し、それに等しく生起する業。
- (4) 得繩：継続的行為の比喩表現か。
- (5) 甚深楞嚴之三昧：首楞嚴三昧のこと。けがれを摧破する勇猛な仏の三昧の一種。
- (6) 蓬室之窓：蓬の生い茂った窓のこと。転じて粗末な家を意味する。
- (7) 緘口：口を閉じて何も言わないこと。
- (8) 道理之左：証左となる道理のこと。
- (9) 盜跖：『莊子』や『韓非子』にも登場する中国の春秋時代の盜賊の首領。中国の古代を代表する盜賊の頭。
- (10) 達多：提婆達多のこと。
- (11) 秦鑑：秦の始皇帝が人の心の善悪や病気の有無を照らして見たといわれる鏡のこと。
- (12) 北轅適楚：轅（なぐさ車のかじ）を北にして、南にある楚に適くことで、言動と行動が相反していることを意味する。
- (13) 『法華経』（『正蔵』九・五〇上）。
- (14) 和裏：日本のこと。
- (15) 八荒四瀉：八荒は八方・国の隅々、四瀉は中国の四大河川（長江・黄河・淮水・赤水）の意で、世の隅々という意。
- (16) 双林涅槃時會之衆：『大般涅槃経』『壽命品』（『正蔵』二・三六五下）に説かれる釈迦涅槃の際に種々の供養をしようと次から次へとやってくる者達のこと。多くは釈尊がこれを断るが、純陀じゅんたの施しは受けた。縁ある者と縁なきものを例えたもの。
- (17) 欲色諸天：欲界色界の諸天。
- (18) 十号没陀：仏の十号、没陀は Buddha の音写。
- (19) 釈提桓因：音写語。帝釈天の異名。
- (20) 恬怕：静かに安らいでいるさま。
- (21) 偃臥：うつ伏して心地よく寝ること。
- (22) 般若訳『守護国界主陀羅尼経』卷一〇（『正蔵』一九・五七四上〜中）。本経では釈尊が阿闍世王に対して、地獄に墮するときの臨終の相として一五種、餓鬼に生ずるときの臨終の相として八種、畜生に生ずるときの臨終の相として五種を説いている。

- (23) 治定…決定すること。
- (24) 断末摩水等…「末摩」は *manan* の音写で、身中の部位の中、ここを損傷すると死ぬとされ、臨終の苦しみを形容し、「水等」は水火風の三大のこと。
- (25) 底極斯下…劣悪な境遇のこと。
- (26) 白汗…失訳『五王経』には人が死ぬ時に白汗を流すとあり、『守護国界主陀羅尼経』には畜生に生ずるときの五種の臨終の相の一つとして「遍体流汗」とある。
- (27) 愁歎苦声…歎き苦しむ声のこと。
- (28) 得繩等起…注(3)・(4)参考。
- (29) 玄奘訳『称讃浄土経』（『浄全』一・一八八上）。
- (30) 曇無讖訳『悲華経』（『正蔵』三・一八四中）。
- (31) 霄壤懸隔…天と地ほどかけ離れていること。
- (32) 康存之日…存命中の日々。
- (33) 法然『念仏往生要義抄』（『昭法全』六八六）。ただし文言が異なる。
- (34) 陸梁…勝手気ままにあばれまわること。
- (35) 修妬路…ストラの音写。
- (36) 空阿大徳…空阿は蓮華谷明遍と空阿弥陀仏の二人が挙げられる。ここでは「法語を書き与えた」とあるため、空阿弥陀仏であると考えられる。
- (37) 出典不明。
- (38) 漆桶…無明、または妄想や執着のこと。
- (39) 服膺…常に心にとどめて忘れないこと。
- (40) 出典不明。
- (41) 父師光公和尚…聖光のこと。
- (42) 倭漢九師…浄土五祖と法然・聖光・良忠・良暁を指すか。
- (43) 出典不明。
- (44) 『悲華経』（『正蔵』三・一八四中）。
- (45) 善導『法事讃』（『浄全』四・二下）。

- (46) 善導『観経疏』（『浄全』二・四九上）。
- (47) 鎌細…書物のこと。
- (48) 且千…甚だ多いさま。
- (49) 券契…証文のこと。
- (50) 印信…印可証明のこと。
- (51) 舜昌…一二五〇—一三三五年。知恩院第九世。後伏見上皇の命により『法然上人行状絵図』四十八巻を十余年かけて完成させ、その功により知恩院別当となる。
- (52) 潤色…文に彩りを加えること。
- (53) 丹青…はつきりとして疑う余地の無いこと。
- (54) 法然『浄土宗略鈔』（『昭法全』五九六—五九七）。但し文言が異なる。
- (55) 庸愚…平凡で愚かな人のこと。
- (56) 法然『浄土宗略鈔』の一節と思われるが、該当箇所不明。
- (57) 師曠…中国春秋時代の晋の平公に仕えた楽人で琴の名手。盲目であったが非常に優れた耳を持っていたとされる。
- (58) 顔淵…孔子の弟子。中国春秋時代の魯の人。一知れば十を知る聰明な人物であったとされる。
- (59) 離婁…中国の伝説上の人物。黄帝時代の人とされ、視力がすぐれ、百歩離れた所からでも毛の先がよく見えたという。離朱ともいう。
- (60) 左道…正しくない道。邪道。
- (61) 『無量寿経』（『浄全』一七—一八）。
- (62) 『悲華経』（『正蔵』三・一八四中）。
- (63) 『悲華経』（『正蔵』三・一八四中）。
- (64) 懷玉禪師…中国唐代の僧。『宋高僧伝』によれば一日に五万遍弥陀を念じ、生涯にわたっては『阿弥陀経』を三十万巻読誦しており、阿弥陀三尊を見仏したとされている。
- (65) 道生法師…三五〇—四三四年。中国南北朝時代の僧。初めは廬山の慧遠、後に鳩摩羅什に師事する。法顯訳の『泥洹経』に注目し、闍提成仏を説いた。
- (66) 『観無量寿経』（『浄全』一・四七）。
- (67) 『法華経』（『正蔵』九・一六下）。

- (68) 儲賃：労働に対して支払われる賃金のこと。ここでは転じて生活の糧を得るのに働くための場所。
- (69) 獅子牀：獅子の毛皮を敷いた長椅子。
- (70) 円宗大師：天台大師智顗のこと。
- (71) 勝応身：応身を勝劣二身に分けたうち、すぐれた機根の者が見る仏身。
- (72) 智顗『法華文句』（『正蔵』三四・八三上）。
- (73) 松門戸：松門は虚しいの意であることから、娑婆世界のこと。
- (74) 蓬室：蓬は乱れるの意であることから、娑婆世界のこと。
- (75) 五内：肝、心、脾、肺、腎の五臓のこと。
- (76) 善導『観念法門』（『浄全』四・二二八下）。
- (77) 善導『観経疏』（『浄全』二・四九上）。
- (78) 平生感応：衆生に機根があれば仏の力がおのずから応じ、衆生の感と仏の応とが平生において互いに交じり合うこと。
- (79) 二魔：四魔を分類した内魔と外魔のこと。
- (80) 擬宜：試みに説くこと。
- (81) 白業：善い行い。黒業に対して言う。
- (82) 『俱舍論』（『正蔵』二九・四六中下）参照。
- (83) 『俱舍論』（『正蔵』二九・四六下）参照。
- (84) 善導『往生礼讃』（『浄全』四・五四四上）。
- (85) 『観無量寿経』（『浄全』一・四九）。
- (86) 弥勒『瑜伽師持論』（『正蔵』三〇・二八二上）。
- (87) 掲焉：著しいさま。目立つさま。
- (88) 出典不明。
- (89) 懷感『积浄土群疑論』（『浄全』六・二八上）。
- (90) 『老子道德経』にあり。
- (91) 『河上公章句』巧用篇にあり。
- (92) 出典不明。

- (93) 草薺本…草稿本のこと。
- (94) 出典不明。
- (95) 出典不明。
- (96) 善導『觀經疏』（『浄全』二・六〇上、下）。
- (97) 懷感『釈浄土群疑論』（『浄全』六・九四上、九九上）。
- (98) 炳焉…あきらかなさま。
- (99) 玄邃…学問や道理が奥深いこと。
- (100) 酬酢…対応すること。
- (101) 柄鑿…互いに食い違つて合わないこと。
- (102) 出典不明。
- (103) 甄別…はっきりと見分けること。
- (104) 強稟…強弱のこと。
- (105) 重逆巨惡…五逆と十惡。
- (106) 出典不明。類似文として、善導『法事讃』（『浄全』四・二四下）に「念仏誦経除罪障」とある。
- (107) 註集二家…曇鸞『往生論註』、道綽『安樂集』のこと。
- (108) 曇鸞『往生論註』（『浄全』一・三三六下）、道綽『安樂集』（『浄全』一・六八七上）。
- (109) 懷感『釈浄土群疑論』（『浄全』六・九四上）。
- (110) 曇鸞『往生論註』（『浄全』一・三三六上）。
- (111) 出典不明。注(109)の対表現であると考えられる。
- (112) 異熟果…異熟因から生ずる果。未來世に果報を生ずる際、過去世や現世における因と異なる形で熟することを異熟という。異熟の因を異熟因、果を異熟果という。
- (113) 『法華經』（『正蔵』九・二九上）。
- (114) 前半は源信『往生要集』（『浄全』一五・一四六下）、後半は湛然『法華文句記』（『正蔵』三四・二四四下）からの引用か。
- (115) 出典不明。
- (116) 緘唇…口を閉ざすこと。

- 止持作持：止持とは、受けた戒体を保持して悪業を止めること。作持とは、受けた戒に従って積極的に善業を修めること。
 七支：聖道を妨げる七遮のことか。
 支謙訳『維摩詰經』（『正蔵』一四・五二八中）。
 鳩摩羅什訳『仁王般若波羅蜜經』（『正蔵』八・八二八下）。
 宛宛然：宛然とは、そっくりそのままであるさま。宛を重ねることで強調の意を示したものと思われる。後続の「歴歴然」も同じ用法。
 達池：阿耨達池のこと。ヒマラヤ山脈の北にあるとする想像上の池で、金銀や宝石が岸を形成し、竜王が住む。その池から流れる水は澄んで冷たく、ガンジス川などの四大河となって世界を潤しているとされる。
 赤帝竜子：十善漢高：劉邦の出生の逸話。
 出典不明。聖光の意をまとめたものとみられる。
 韓獺：中国の春秋戦国時代、韓の国にいたとされる俊足の賢い犬の名。名犬の代名詞。
 派：原文では派だが、派に訂正した。
 擾乱：入り乱れ騒ぐこと。
 十信・十住・名字・観行：十信と十住は、菩薩修道における五十二の階梯のうち初期の二十位までを指す。名字と観行は、天台宗所説の修行の階位である六即のうちの第二と第三の名前である。ちなみに名字即とは、經典や論書に依って一切はみな仏であり、自身も本来は仏であることを言葉の上で了解する位。観行即とは、円頓の教えを受けて教え通りに正しく修行する位。
 邪地異生：五濁惡世の娑婆世界に住む凡夫の意。
 雞足狼跡：マガダ国にある山のことで、鶏足洞がある。狼跡山ともいう。釈尊の下で悟りを開き、衆生のために行う三度の法会のこと。
 竜華慈尊：弥勒が下生し、竜華樹の下で悟りを開き、衆生のために行う三度の法会のこと。
 善峯上人：西山善峯寺に住した証空上人のこと。
 鎮西大徳：九州鎮西で活動した聖光上人のこと。
 龜多五人門葉：釈尊滅後に仏法を伝えた五人の師。迦葉・阿難・末田地・商那和修・優婆塞多のこと。
 従義：一〇四二〜一〇九一年。中国宋代の天台山外派僧侶。
 従義『法華三大部補注』（『正統蔵』二八・一九〇上）。
 他鞞羅：shaviravadaの音写。上座部仏教のこと。
 五大院：五大院安然（八四一〜九一五年）。比叡山で活躍した天台の僧。

- ⑬⁹ 安然『教時諍論』（『正藏』七五・三六五下）。
⑭⁰ 津梁：橋渡し。転じて仏教のこと。
⑭¹ 出典不明